

پند وستان میں
عزیزوں کی حکمتیں
از
مولانا قاضی محمد طہر مبارکپوری

س. ۲

تلاۓ آثارنا تدل علیہا فانظروا بعدنا الی الآثار

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

ایک تاریخی و ثقافتی تجزیہ

27618

تألیف

مولانا قاضی طہسیر مبارک پوری

ناشر

مکتبہ عربیہ اسلامیہ لاہور

BOOK CENTRE

Book-Sellers Stationers &
General order Suppliers
32 Haider Road Rawalpindi

BOOK CENTRE
32 Haider Road Rawalpindi
General order Suppliers
Book-Sellers Stationers &
Rawalpindi

فہرست مضامین

27618

دولت مابانیہ بنجان

۲۵	۲۳	سندھ سے پہلے جنوبی ہند کے مسلمانوں کے تعلقاً	اس کی طرف تمام ساحلوں اور دروگوں کی
	۲۴	عہد فاروقی میں ہند کے نین مقامات جہاں کاتین ہوئے	خاموشی کی وجہ
۳۵		راجا سندان تھانہ اور بھڑوچ میں شہید ہیں	اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد
	۲۵	مجاہدین اسلام کی پہلی مہم	نصر بن عبدالرحمن اسکندری بخوی کا بیان
۳۶	۲۶	عہد فاروقی میں شہید یا شہیدین کران کی فتح	یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاطلی
		دوسری مہم اموی دور خلافت میں	بحری شاعر کی شہادت
۳۸	۲۷	۱۰۵ھ اور ۱۲۵ھ کے درمیان	ابوالعتاہیہ شاعر کی شہادت
		تیسری مہم عباسی دور خلافت میں ۱۳۲ھ	دولت مابانیہ کے حکمران اور اصرار
۲۹	۲۸	۱۵۰ھ کے درمیان	فضل بن مابان مولیٰ بن سامہ
۴۰		چوتھی مہم ۱۶۰ھ میں	اس کے کارنامے
	۲۹	بھارت بھوت کی فتح	سندان میں جامع مسجد کی تعمیر
۴۱		سندھ کے داخلی نقصان کی وجہ سے ہندوؤں	عباسی خلافت سے وابستگی
	۳۱	کی طرف سے بے توجہی	محمد بن فضل بن مابان
۴۲		دولت مابانیہ کا قیام جہد مامون	حدود سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکوؤں کا مقابلہ
۴۳	۳۲	حدود ۱۹۸ھ میں	پالی تھانہ سوراشر کی فتح

حقوق طبع و اشاعت محفوظ
تاریخ پاک و ہند - مسلم دور - ۶۱۹ء

952.00

8-861

Acc. No-: 27618

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

طابع : الطاف حسین
مطبع : گنج منظر پریس لاہور

قیمت : ۷۵/-

یکے از مطبوعات

ایک روڈ (انارکلی)
لاہور

۵۸	ہمارا جگان بلہرا اور محمد کی مسلمانوں سے محبت	۴۴	ہامان بن فضل بن مہمان
۶۱	ہنرمند کا حکم یعنی عہدہ قضا	۴۵	سندھ سے پہلے ایک فتنہ اور مامونی فوج کی مداخلت
۶۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۴۶	برادرنہ خانہ جنگی میں دولت مہمانیہ کا خاتمہ
۶۳	معاشی اور معاشرتی آزادیاں	۴۷	نظام حکومت، مذہب اور خلافت سے تعلق
۶۴	اطراف سندھ کی جوامع و مساجد	۴۸	مہمانیوں کے دور میں سندھ کے عباسی عمال و حکام
۶۵	اور اسلامی آثار	۴۹	بشر بن داؤد مہلبی
۶۶	مسلم شخصیتوں کی یادگاریں	۵۰	فسان بن جہاد کوئی
۶۷	دبخت شہادت	۵۱	موسیٰ بن یحییٰ برکی
۶۸	سندھ کی زبان لاریہ تھی جس کے ساحلی	۵۲	عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برکی
۶۹	علاقوں میں بولی جاتی تھی	۵۳	غنیہ بن اسحاق جنی
۷۰	سندھ میں مہمان دور کے علوم و علماء	۵۴	محمد بن طلیل صاحب قندابل
۷۱	منصور بن قائم نحوی اور ابو جہاد بحیری	۵۵	سندھ اور تبت کا مسلمان راجہ
۷۲	سندھ ان میں	۵۶	فسقان کا مسلمان راجہ
۷۳	سندھ کے دور نزدیک کے چند ارباب علم و فن	۵۷	مہمانیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری
۷۴	عبد الرحمن بن ابوزید بیلانی، مولیٰ عمر بن خطاب	۵۸	قبول اسلام اور مالابا میں اسلام کی تبلیغ اور جدی تعمیر
۷۵	محمد بن عبد الرحمن بیلانی	۵۹	مملکت سندھ کی اہمیت و مرکزیت
۷۶	محمد بن عارث بیلانی	۶۰	زرخیزی اور اندازی
۷۷	محمد بن ابراہیم بیلانی	۶۱	تجارتی اور برآمدی اشیاء
۷۸	ابو محمد ہندی بخدائی	۶۲	صنعت و حرفت
۷۹	یزید بن عبد اللہ قرشی بیسری	۶۳	بحری تجارت اور غیر ملکی تاجروں
۸۰	ابو عبد اللہ محمد بن ایوب کلہی بخدائی	۶۴	سندھ میں اسلامی ثقافت کے اثرات و برکات

موسیٰ بیلانی

ابو القاسم جعفر بن محمد سرمدی

امام عبد بن حمید کتبی

۴۱ سندھ میں مسلمانوں پر تین اسلامی حملوں کی ایک برسرِ پست

دولت ہبیریہ منصورہ سندھ

۴۶	حضرت ہبیار بن اسود اسدی قرشی	۹۲	ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز
۴۷	ہبیار کی اولاد	۹۳	ہبیری قرشی
۴۸	اسمعیل بن ہبیار بن اسود کا قتل، قتال کلابی کے ہاتھوں	۹۴	محمد بن عمر بن عبد اللہ ہبیری
۴۹	ایک ہبیری کی بلخ میں غارتگری	۹۵	علی بن عمر بن عبد اللہ ہبیری
۵۰	ایک ہبیری ہندوستان اور چین میں	۹۶	یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ
۵۱	منذر بن زبیر ہبیری قرشی کی سندھ میں	۹۷	ملوک ہبیریہ کے زمانے اور اوقات
۵۲	۱۰۵ھ میں آمد	۹۸	۱۰۵ھ یا ۱۰۶ھ میں سلطان محمود غزنوی
۵۳	منذر بن زبیر ہبیری کا فرقیہ میں خروج	۹۹	کے ہاتھوں دولت ہبیریہ کا خاتمہ
۵۴	۱۳۲ھ میں قتل	۱۰۰	صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت
۵۵	عمر بن عبد العزیز ہبیری کی سندھ میں	۱۰۱	نظام حکومت اور ملکی انتظامات
۵۶	۲۲۶ھ میں پہلی کامیابی	۱۰۲	دولت ہبیریہ کی استقلالی اور خود مختارانہ حیثیت
۵۷	دولت ہبیریہ کی تاسیس ۲۳۶ھ میں	۱۰۳	خلافت عباسیہ کا خطبہ
۵۸	دولت ہبیریہ کے حکمران اور سلاطین	۱۰۴	عصفہ الدودہ دہلی کے نام کا خطبہ
۵۹	عمر بن عبد العزیز ہبیری قرشی بانی	۱۰۵	اپنے نام کا خطبہ
۶۰	دولت ہبیریہ منصورہ سندھ	۱۰۶	جن عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ
۶۱	عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہبیری قرشی	۱۰۷	ہبیری حکومت میں پڑھا گیا
۶۲	موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز ہبیری قرشی	۱۰۸	ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات

۱۵۹	دبیل کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین	۱۳۸	دریا اور ندیاں
۱۶۰	ابوالعباس احمد بن عبد اللہ دبیلی نیاپوری	۱۳۹	پیداوار اور مولدیت
۱۶۱	ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون دبیلی رازی	۱۴۰	آدم اور نسیم
۱۶۲	ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دبیلی بغدادی	۱۴۱	تاریکی اور مرود
۱۶۳	ابو محمد حسن بن عامر دبیلی بغدادی	۱۴۲	تکثر بندی یعنی امی
۱۶۴	ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد دبیلی دمشقی	۱۴۳	پالہ اونٹ
۱۶۵	خلیف بن محمد موارینی دبیلی بغدادی	۱۴۴	طاؤس
۱۶۶	ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دبیلی	۱۴۵	کھبائی جوتے
۱۶۷	علی بن احمد بن محمد دبیلی	۱۴۶	ایزائی، خوش حالی اور فارش ابالی
۱۶۸	علی بن موسیٰ دبیلی بغدادی	۱۴۷	برسی اور بکری تجارت
۱۶۹	ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلی کی	۱۴۸	دولت ہباریہ کی ذمی رعایا اور مذہبی آزادی
۱۷۰	ابوبکر محمد بن ابراہیم دبیلی کی	۱۴۹	سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام
۱۷۱	ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامی	۱۵۰	اور کعبہ کے لیے نذرانہ عقیدت
۱۷۲	ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دبیلی شامی	۱۵۱	اور کے راجہ مہروق بن رائق کا قبول اسلام
۱۷۳	ابوالعباس محمد بن عبد اللہ دبیلی	۱۵۲	اسلامی علوم اور علم اسلام
۱۷۴	ابو محمد دبیلی بغدادی	۱۵۳	تلمیم سندھ کے علماء و محدثین
۱۷۵	ابو موسیٰ دبیلی بغدادی	۱۵۴	منصورہ کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین
۱۷۶	بوقان کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین	۱۵۵	ابوبکر احمد بن محمد منصوری بکر آبادی
۱۷۷	ابو الکلام فضل اللہ بن محمد بوقانی سندھی	۱۵۶	قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن صالحی منصوری
۱۷۸	محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بوقانی	۱۵۷	قاضی ابو محمد داؤدی منصوری
۱۷۹	محمد بن احمد بن منصور بوقانی	۱۵۸	ابو محمد عبید اللہ بن جعفر بن مرہ منصور

۱۳۰	قیقان	۱۱۱	منصورہ میں غلو یوں کی آبادیاں اور ہامن سکونت
۱۳۱	سیوستان	۱۱۲	حسن انتظام اور داخل اور خارجی قتلوں سے امن
"	الور	۱۱۳	ایک شورش اور اس کا خاتمہ
۱۳۲	بیرون یا بیرون	۱۱۴	ایک خطرہ سے آگاہی اور ترکوں کا قتل
۱۳۳	بانہ	۱۱۵	جنگی طاقت اور جنگی ہاتھی
"	سدوسان	۱۱۶	آلات جنگ اور اسلحہ
۱۳۴	بہرج	"	قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کے ساتھ صلح و محبت
"	انزری اور قلیری	۱۱۸	مید قوم سے بچر ہیں اور لڑائیاں
"	لمری	۱۱۹	دولت ہباریہ کا سرکاری مذہب داؤدی بننا ہر تہ
"	منجاہری	۱۲۱	عہدہ قضا اور حدود و قصاص کا اجراء
"	بنلی	"	ہباریوں کی دینداری کا اثر ان کی غیر مسلم
"	راہوق	"	رعایا اور غوص پر
"	بنہرور	۱۲۴	شاہی بیاس
۱۳۵	تتر	"	وزارت
"	تمبلی	"	سکے اوزان اور محصول
"	کیفانہ دکنیانہ	۱۲۴	حدود سلطنت اور شہر مقامات
"	مسواہی	"	ہباری حکومت کی وسعت
"	سوپارہ اور چیمور	۱۲۵	مقبوضہ علاقوں کی حیثیت
"	منصورہ اور دہلی سے مختلف شہروں کی مسافت	۱۲۵	دولت ہباریہ کا دار السلطنت منصورہ
۱۳۸	طبعی حالات پیداوار و تہذیب اور باشندے	۱۳۸	دہلی
"	طبعی حالات	۱۳۰	پوقان

۲۲۷	خلویوں کی کن میں ناکامی اور ملتان میں کامیابی	۲۰۰	بنو سامہ کے ہندوستان سے سیاسی حکماء
۲۲۹	ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر		تعلق کی ابتداء
۲۳۱	طرز حکومت اور ملکی استقامات		بنو سامہ سے پہلے ان کے ان کے غلام فضل
۲۳۲	ملتان کے بنو سامہ خاص تھے	۲۰۵	بن ماہان کی سندان میں ۱۹۵ھ ۲۲۷ھ
	خود مختاری اور خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ		کے درمیان میں حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ
۲۳۳	جن خلفاء کے ہم کا خطبہ پڑھا گیا		۲۰۶ھ میں مومل میں بنو سامہ کی طاقت آسانی
	بنو سامہ کی جنگی طاقت اور ہندو	۲۰۶	اور شان و شوکت کا مظاہرہ
۲۳۴	راجوں ہمارا جوں سے جنگ		نیمری صدی کے آخر سے چوتھی صدی کے
	ملتان کی ایک جنگ اور ہارون بن موسیٰ	۲۰۷	آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت
۲۳۶	کی حکمت علی		محمد بن قاسم بن منبہ سامی کے ہاتھوں ملتان
۲۳۸	حدود سلطنت مشہور قاتل اور عام حالات	۲۱۰	میں دولت سامیہ کا قیام (۲۰۷ھ تا ۲۱۵ھ)
	انیم ملتان میں اسلامی فتوحات اور	۲۱۲	ابن رستہ کا بیان
۲۳۹	بنو سامہ سے پہلے کے حالات	۲۱۵	مسعودی کا بیان ۲۰۳ھ
۲۴۱	ملتان	۲۱۷	اصطخری کا بیان ۲۰۴ھ
۲۴۳	ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت	۲۲۰	ابن حوقل بغدادی کا بیان ۲۰۵ھ
	قنوج		مقدسی بشاری کا بیان ۲۰۵ھ اور
۲۴۵	لاہور	۲۲۱	ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ
۲۴۶	مملکت ملتان کے طبعی حالات	۲۲۳	ملتان کے باطنی اسماعیلی حکمران
	محمود بادشاہ طرزی زندگی اور زبان		ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور ۲۰۶ھ
	تجارت اور خوش حالی	۲۲۴	میں سلطان محمود غزنوی کی یلغار
۲۴۸	مسلمانوں کے دینی اور اخلاقی حالات	۲۲۵	ملتان میں دو سامیہ خاندان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر

۱۶۶	ابو الحسن سعد الخیر اندلسی	۱۶۳	ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد لوطانی
	ابو بکر محمد بن معاویہ اندلسی		الور کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین
	حافظ ابو الحسن عبدالغافر نیشاپوری	۱۶۵	عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور ہندو
	ابو عبد اللہ محمد بن ابی القسوح مغربی	۱۶۶	شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی
	محمد بن اسماعیل تنوخی بنجم و فلسفی		ملک النخاع حسن بن صافی بغدادی
۱۶۸	ابو الیرحان محمد بن احمد بیرونی		حسین بن منصور حلاج
	ابو معشر فلکی بلخی		ابو احمد حلف بن احمد بخاری

دولت سامیہ ملتان ۱۶۹

۱۸۶	خلافت راشدہ میں احمدی بنو سامہ کی شان و شوکت	۱۶۹	بنو سامہ کے قدیم حالات اور عمان میں سکونت
	حضرت خرمیت اور بنو سامہ حضرت علی کے		امام ابن قتیبہ کا بیان
۱۸۷	زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں	۱۷۲	امام مصعب زبیری کا بیان
	حضرت خرمیت بن راشد ناجی اور بنو سامہ	۱۷۳	امام ابن حزم کا بیان
۱۹۰	پر طرح طرح کے الزامات	۱۷۶	ابوالفرج اسفہانی صاحب الاغانی کا بیان
۱۹۳	بنو سامہ کے ارتداد کی داستان		عمان میں شہر میں دعوت اسلام
	بنو سامہ کے حضرت علی بن ابی طالب کے مخالف	۱۸۲	اور بنو سامہ کا قبول اسلام
۱۹۵	ہونے کی داستان		مقدنی سامہ اور حضرت خرمیت بن راشد
۱۹۷	بنو سامہ کے نسب میں طعن کی داستان	۱۸۳	کی رسول اللہ سے ملاقات
	بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں اور	۱۸۴	نقیذ بن عباد سامی کی دربار نبوی میں وفات
۲۰۰	ارباب علم و فضل	۱۸۵	حضرت نجاب بن راشد ناجی کا رسول اللہ سے لقاء
	عمود بن خلف سامی اور عبد الجبار بن شہر سامی مدنی		بنو سامہ کا ذکر زبان رسول پر

۲۷۶	تجارت	۲۷۵	باشدوں کے عام دینی و اخلاقی حالات
۲۷۷	مکرمین کے علماء	۲۷۶	اور بوجہ باش اور زبان
۲۷۸	ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانی	۲۷۷	صنعت و حرفت

دولت متغلبہ طوران ۲۷۹

۲۹۲	قندابل، قندبیل	۲۷۹	طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء
۲۹۳	ایل	۲۸۰	قندابل پر ساسانیوں کا قبضہ اور
۲۹۴	کیزکانان	۲۸۱	عمر بن حمل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ
۲۹۵	جہڑو، یا کثرو	۲۸۲	قندابل پر محمد بن خلیل کا قبضہ اور
۲۹۶	استاق یا مسکان	۲۸۳	عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں اس کا خاتمہ
۲۹۷	طبعی حالات یا پیداوار	۲۸۴	مغیرہ بن احمد متغلب طوران
۲۹۸	تجارت اور زرانی و خوش حالی	۲۸۵	ابو القاسم بصری
۲۹۹	تجارتی اشیاء پر محصول	۲۸۶	ایک عادل و متواضع بادشاہ
۳۰۰	آبادی، طرز زندگی اور زبان و لباس	۲۸۷	ایک خارجی خلیفہ
۳۰۱	دینی اور اخلاقی حالت	۲۸۸	ایک ملک قصدار معاصر سلطان
۳۰۲	قاضی ابو علی تنوخی کی روایت	۲۸۹	محمود غزنوی
۳۰۳	دینی علوم اور علماء	۲۹۰	طوران سے دولت متغلبہ کا غیاب الدین
۳۰۴	رابعہ بنت کعب قزدار	۲۹۱	غوری کے ہاتھوں اس کا خاتمہ
۳۰۵	ابو محمد جعفر بن خطاب قصدار	۲۹۲	امراء طوران کا نظام حکومت
۳۰۶	ابوداؤد سیبویہ بن اسماعیل	۲۹۳	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات
۳۰۷	قزدار کی	۲۹۴	قصدار، یا قزدار

۲۵۳	شیخ اسماعیل لاہوری	۲۵۱	غیر مسلم رعایا اور مذہبوں کے شہری حقوق
۲۵۴	ابوالفتح عبدالصمد	۲۵۲	اور مذہبی آزادی
۲۵۵	بن عبدالرحمن لاہوری	۲۵۳	قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں
۲۵۶	ابو محمد علی بن عمرو بن حکم لاہوری	۲۵۴	راجہ قنوج سر باج کا کارنامہ
۲۵۷	عمرو بن سعید لاہوری	۲۵۵	ملکستان میں سامی و دھرمی علوم اور علمائے اسلام

دولت معدانیہ مکران ۲۵۵

۲۶۰	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات	۲۵۶	مکران اور سندھ میں طوائف الملوک کی
۲۶۱	بجپور	۲۵۷	تاریخ اور علاقہ فیول کا نقشہ
۲۶۲	تیز	۲۵۸	عیسیٰ بن معدان مہاراج جاکم مکران حدود
۲۶۳	کیز، یا کچ کس	۲۵۹	معدان بن عیسیٰ بن معدان
۲۶۴	خاشک، یا خواش	۲۶۰	عیسیٰ بن معدان عیسیٰ بن معدان
۲۶۵	ارماہیل	۲۶۱	ابو اسحاق حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان
۲۶۶	دک	۲۶۲	سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں
۲۶۷	راسک	۲۶۳	دولت معدانیہ مکران کا خاتمہ ۳۲۴ھ میں
۲۶۸	علاقہ جدران	۲۶۴	معدانیوں کا نظام مملکت
۲۶۹	علاقہ خرزان	۲۶۵	کابل خود مختاری
۲۷۰	راہوق اور کلوان کے دو علاقے	۲۶۶	بنو معدان خارجی تھے
۲۷۱	علاقہ مشکی، یا مشکہ	۲۶۷	عدل و انصاف اور رعایا پروری
۲۷۲	طبعی حالات اور صنعت و تجارت	۲۶۸	بیدار مغزی اور علم دوستی
۲۷۳	طبعی حالات اور پیداوار	۲۶۹	مکران میں مظہر بن رجا کی مستقل حکومت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

"ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں" اپنی خاص نوعیت کے لحاظ سے پہلی مفصل اور تحقیقی تصنیف ہے جس میں سندھ اور اس کے قرب و جوار کی ان ملکوں کی جن کو عام مورخ صرف مقامی اور صوبائی درجہ دیتے ہیں، مرتب اور تفصیلی معلومات پیش کی گئی ہیں، ہماری مشہور و معروف اور معتبر و مستند تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی حکومت سے پہلے کے حالات نہ ملنے کے برابر ہیں کیوں کہ ان مورخوں کی رائے میں اسلامی حکومت قائم ہی اس وقت ہوئی جب کہ چھویں لاکھ کی شکست کے بعد سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کو مفتوحہ علاقوں کا نائب مقرر کیا اور جس کی تکمیل علاؤ الدین خلجی کے عہد میں ہوئی، انتہا یہ ہے کہ تاریخ فرشتہ جیسی مفصل اور محققانہ تاریخ بھی ان ملکوں کے ذکر سے اس شکوے کے ساتھ خالی ہے کہ صاحب کتاب کو محمود غزنوی سے پہلے کے واقعات فارسی تاریخوں میں نہیں ملے۔

اصل یہ ہے کہ ہمارے بڑے بڑے مورخ غزنویوں، غوریوں، خلجیوں، اور مغلوں کی شاہانہ شان و شوکت اور غاہری آب و تاب میں کچھ اس طرح گم ہو گئے کہ ان کے حافظے سے اس کردار اور شان و شوکت کا اصل سرچشمہ ہی محو ہو گیا، غور کرنے کی بات یہ ہے کہ خطہ پاک سندھ میں اگر داعیان اسلام کے قدم نہ جمتے اور یہ ریاستیں قائم نہ ہوتیں تو بعد کے یہ ترقی یافتہ اور تابناک دور کہاں سے آتے، وہ سندھ ہی کی نیم جاں فراتھی جس کے جھونکوں سے یہ بوئے گل پھیلی اور پورے ملک کے مشام جاں کو معطر کر گئی۔

فاضل مولف کے شوق جستجو اور ذوق تحقیق کی داد دینی چاہیے کہ انھوں نے عربی کی سیکڑوں

عمومی تبصرہ و تجزیہ

۲۹۰

۳۲۰	ہندوستان سے عالم اسلام کے ثقافتی	۲۹۰	جہاں دور خلافت میں سندھ کے
۳۲۱	علمی اور دینی تعلقات		امراء و حکام کلیدی عہدوں پر
۳۲۲	سیاح اور جغرافیہ نویس	۳۰۰	ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمایہ اور
"	مورخ اور تذکرہ نگار		معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات
۳۲۳	دینی علوم و فنون اور علماء و محدثین	۳۰۵	دولت آل بویہ
۳۲۴	شعر و ادب اور شعراء و ادباء	۳۰۶	دولت آل سامان
۳۲۵	طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے عقلیاتی	۳۰۶	دولت آل صفار
۳۲۶	علوم و فنون اور ان کے علماء و فضلاء	"	دولت بنی سبکتگین غزنویں
۳۲۷	اسلامی میں رشتہ موصلات، بری و بکری	۳۰۸	دولت غوریہ
۳۲۸	شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں	۳۰۹	ہندوستان کے معاصر اور راجہ مہاراجے
۳۲۹	خشکی کی شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	"	راجہ درہند (بھٹنڈا)
۳۳۰	سمندری شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	۳۱۰	راجہ قنوج
"	عرب اور ہندوستان کے درمیان	"	راجہ بلہرا
۳۳۱	سمندر میں چلتے پھرتے جہاز	"	راجہ جزر
۳۳۲	ہندوستان آنے والے تیراہی جہاز	۳۱۱	راجہ میلان
"	بعض ناخدا اور جہازداران	۳۱۱	راجہ طافن
۳۳۳	ہندوستان سے تجارت کرنے والے	"	راجہ قمار
۳۳۴	چند مشہور تجارتی	"	راجہ مسرندپ
۳۳۵	ہندوستان کے تاج و عرب ممالک میں	۳۱۲	راجہ جہمی
۳۳۶	بحری تجارت کا ایک دلچسپ واقعہ	"	راجہ رقیل
۳۳۷	ہندوستانی مال کی بڑی بڑی ساحلی	"	راجوں کی اسلام سے وحدت اور سلطانوں کی فطرت
۳۳۸	منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں	۳۱۵	بعض راجے عربی زبان جانتے تھے
"	غیر ملکی دلال اور گماشتے	۳۱۶	خلافت و خلفاء کے ہندوستان سے گونا گونہ تعلقات

تاریخی کتابوں کے سلسلہ میں غوطے لگا کر یہ گوہر تابدار فراہم کیے اور مہبط اول سندھ کی عظمت و سطوت کی ایک اعلیٰ درجے کی تاریخ مرتب کر دی،

دوسری ہنگامی شغولیوں کی وجہ سے اگرچہ کتاب کے بالاستیعاب مطالعہ کا موقع نہیں مل سکا۔ پھر بھی جتہ جتہ حصوں پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے، مجھے یہ ظاہر کرنے میں سرت محسوس ہو رہی ہے کہ جناب مؤلف نے اپنی طاقت و صلاحیت کے مطابق کتاب کو زیادہ سے زیادہ دل نشین اور مرتب و مہذب بنانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کسی بہتر سے بہتر کام کو بھی حرف آخر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس لیے ممکن ہی نہیں عین غلبہ ہے کہ جب کبھی نقش ثانی کی نسبت آئے گی تو وہ نقش اول سے زیادہ بہتر اور زیادہ جامع ہوگا۔ لیکن اس وقت بھی جو کچھ ہے وہ فاضل مؤلف اور ”مدوۃ المصنفین“ دونوں کی شان کے مطابق ہے، اور اس میں اس علاقے کی پانچ بڑی ریاستوں، دولت ماہانہ سندان، دولت بہارہ منصورہ، دولت سامیہ ملتان، دولت معدانیہ مکران، اور دولت متعلبہ طوران کے متعلق وہ سب کچھ آگیا ہے جس کی کسی محققانہ تاریخ کی ترتیب میں ضرورت ہوتی ہے، حقیقت تو یہ ہے کہ گرامی قدس مؤلف نے یہ کتاب لکھ کر پچھلے تمام مورخوں کو بارِ قرض سے سبکدوش کر دیا ہے، امید ہے ہمارے تاریخی سٹریچر میں اس کتاب کا اضافہ گراں قدر ثابت ہوگا، اہل علم اور اصحاب ذوق اس کی قدر کریں گے! اور کتاب کو قبول عام حاصل ہوگا۔

علیق الرحمن عثمانی

۱۳ ربیع الثانی ۱۳۸۶ھ

مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۶۶ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَاصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ

آئیے ہم اور آپ تھوڑی دیر کے لیے تیسری اور چوتھی صدی ہجری کے عالم اسلام کے علاقہ سندھ و سندھ میں چلیں، اور یہاں کے آثار و علام اور کھنڈروں کی سیر کریں، یہ راہ اب تو بہت قدیم اور تیرہ و تاریک ہو چکی ہے، اس میں چلنے کے لیے ہمیں اسی قدیم دور سے روشنی بھی ساتھ لینی پڑے گی، جس کی رہنمائی میں ہمارے قدم آگے بڑھ سکیں گے، ہمارا یہ علمی و تحقیقی رحلہ اور دینی و ثقافتی سفر ہندوستان کے مغربی ساحلوں سے شروع ہو کر سندھ کی آخری صدی پر ختم ہوگا، اس طویل سفر میں یوں تو قدم قدم پر پہاڑ ماضی کی منزلیں آئیں گی مگر ان میں پانچ بہت اہم ہوں گی، سندان، ملتان، منصورہ، مکران اور طوران، ان منزلوں میں ہمارے دین دایمان اور شان و شوکت کے قافلے صدیوں ٹھہرے ہیں، اور ان کی عظمتوں کے تحت و تاج۔ یہاں دفن ہیں، ان منزلوں میں ہمیں تھوڑی تھوڑی دیر قیام کر کے اپنی ایک ہزار سال پرانی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہے مگر جیسا کہ کہا گیا ہے اس میں ہمیں بہت سی مشکلات کا سامنا ہے، اور اسی قدیم دور کے اسلامی سیاحوں، مورخوں اور جغرافیہ نویسوں کے چند دھندلے چراغوں کے سوا ہمارے پاس کوئی مسلمان سفر نہیں ہے۔ اس دور کی مسافرت ہو یا اقامت، بہر حال ہم ان ہی چراغوں کی مدد سے روشنی کے مہرہ بن منت رہیں گے، اور ہماری دیرہ عبرت اور چشم بصیرت اسی کے سہارے سندان کے بنو ماہان، ملتان کے بنو مہندہ، منصورہ کے بنو بہار مکران کے بنو معدان، اور طوران کے مختلف حکمرانوں کے تحت و تاج اور اجاہ و جلال کا نظارہ کریں گے۔

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دوسری صدی ہجری کے آخر و اوائل اسلام غرب میں اندلس تک اور مشرق میں ہندوستان اور
سندھ تک پہنچ چکا تھا۔ ایشیا، افریقہ اور یورپ تینوں براعظموں پر اس کا سایہ پڑ رہا تھا اور ان کے
شہروں سے لیکر میدانوں تک میں یقین و عمل کی بیداری پیدا ہو رہی تھی، مجاہدین اسلام اپنے
جھنڈوں کے سایہ میں آگے بڑھ رہے تھے ان کے پیچھے علمائے اسلام کتاب و سنت اور دینی علوم
کی بے لاپرواہی نہ تھے، اور عوام اسلام کے زیر سایہ امن و امان کی زندگی بسر کر رہے تھے، ہر طرف اسلامی
قدرتیں ابھر رہی تھیں، شہروں اور آبادیوں میں اسلامی تہذیب و ثقافت کا چہرہ ابھرتا جا رہا تھا، دو
زبانوں کا شغل نہ بد و تقویٰ، علماء و محدثین کا حلقہ درس، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا زور
کفر و شرک کے اندھیروں میں توحید و رسالت کی روشنی، اور مشرق سے لے کر مغرب تک ایک نئی
قوم کا وجود، یہ تمام باتیں پوری دنیا کو اقبال مندی کا مزہ سنا رہی تھیں، اور اس نئے دور میں
مسلمانوں کی دینی، علمی، فکری، ایمانی اور اسلامی قدریں پورے انشراح و نشاط کے ساتھ ابھر رہی
تھیں، مغرب اقصیٰ اور اندلس سے لے کر خطہ اہل سندھ تک "امت وحدہ" کی تشکیل ہو رہی تھی،
سندھ سے گزر کر ہندوستان کے بہت سے علاقے پہلی صدی ہجری کے آخر تک اسلام کے زیر
تسلیم آچکے تھے، بنو امیہ کے حکام و عمال اور ان کے بعد بنو عباسیہ کے حکمران سندھ و ہند و
دخبل تھے، اور یہ علاقہ اسلامی خلافت کے ماتحت عالم اسلام کا ایک قانونی حصہ قرار پا چکا تھا

کاروان رفتہ و اندازہ جا ہل پیدا است
ز ان نشا ہنجا کہ بہرہ بگذارد افتاد است

جس زمانہ میں مشرقی عالم اسلام میں آل صفار، آل بویہ، آل سامان اور آل سلجوق اپنے اپنے
اقبال و ظفر مندی کے دور سے گزر رہے تھے، ہندوستان کے یہ عرب حکمران بھی تخت و تاج کے مالک
تھے، مگر مسلمان مورخوں نے اپنی کتابوں میں ان کو بہت ہی کم جگہ دی ہے، جبکہ ان کے معاصر مذکورہ
بالا حکمرانوں کے کارناموں کا ذکر عام طور سے پایا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس تانبہ میں
ہمارے مورخوں نے اسلامی شان و شوکت کی داستانیں مرتب کی ہیں، اس میں ہندوستان کی
یہ حکومتیں ان کی نظر میں بسچ تھیں، پھر بھی ہندوستان کی اسلامی تاریخ پر ان کا یہ احسان ہے کہ
آج ہم جو کچھ لکھ رہے ہیں، یہ ان ہی کی کتابوں کے بین السطور کا نتیجہ ہے، خود ہندوستان کے
مورخوں نے تو اتنا بھی نہیں کیا کہ اس سلسلے میں دو چار سطر ہی چھوڑ جائیں، چنانچہ یہاں کی فاری
تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی سلطنت و حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں۔
الحمد للہ کہ اسلامی ہند کی ابتدائی تاریخ کے سلسلے میں ہماری یہ تیسری کتاب شایع ہو رہی ہے،
۱۳۳۵ھ میں "رجال السند والہند، الی القرن السابع" (عربی) شایع ہوئی، جو ہندوستان اور
عرب ممالک سے گذر کر یسپ کے علماء و محققین تک پہنچی، اور قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی گئی۔
دوسری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں "بھی چھپ کر شایع ہو چکی ہے اور ایک مصری فاضل
مصر میں اس کا عربی میں ترجمہ طر رہے ہیں، اور اب یہ تیسری کتاب ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں
ملت اسلامیہ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، ہم نے ہندوستان کے اس دور پر بار کو نہیں دیکھا ہے، مگر
اس کی رد و افسے دور خزاں میں اندازہ بہاراں کر سکتے ہیں،

وَأَذْكُرُ أَيَّامَ الْجَمْعِي، شَوَّانِشْنِي

عَلَى كَبْدِي مِنْ خَشْيَةِ أَنْ تَصْدَأَا

قاضی اطہر مبارکپوری، بمبئی۔ بیلتہ العید ۱۳۳۲ھ ۳ فروری ۱۹۱۵ء

اس کے بعد تیسری اور چوتھی صدی ہجری کا زمانہ اسلامی فتوحات کا عہد شباب تھا اس دور میں مسلمانوں کی سہرتی اسلامی علوم و فنون اور دینی رجال کا گہوارہ تھی، زندگی کے ہر میدان میں مسلمان قوم قافلہ در قافلہ رواں دواں نظر آتی تھی، بحر و بر اور خشک و تران کے نشان قدم سے معمور تھے، اس دور میں اگرچہ مرکز خلافت کمزوریوں کا نشانہ بن رہا تھا اور جگہ جگہ بھٹی بڑی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں لیکن اسلامی زندگی کا دور اور عام مسلمانوں کا حوصلہ اس کے باوجود شباب پر تھا اور حکمرانوں کی چمقلش عام اسلامی ذہن و مزاج پر اثر انداز نہیں تھی، عام طور سے مشرق کی خود مختار حکومتیں مرکز خلافت سے وابستہ تھیں اور خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اس کی اطاعت و خوشنودی میں کام کرتی تھیں اس طرح اس وقت بھی مشرق و مغرب میں ایک ہی نظام رائج تھا۔ اور اس کی حیثیت داخلی انتظام کے تنوع کی تھی، اس دور میں سندھ کے دو شہر دیبل اور منصورہ عراق کے شہر کوفہ اور بصرہ کی ہمسری کر رہے تھے۔

سندھ کے یہ دونوں مرکز اسلامی علوم و فنون مسلم تہذیب و تمدن اور دینی ذہن و مزاج کے گہوارے تھے، یہاں کے تجار ایک طرف بلکہ خشکی سمرقند و بخارا، خراسان، چین اور ایشیائے کوچک تک آتے جاتے تھے اور دوسری طرف براہ سندھ عمان و سیراف، بغداد، بصرہ اور یمن بلکہ اس سے آگے ہجر دم سے ہو کر تمام اہل حدود و یورپ تک تجارتی سرگرمی دکھاتے تھے، اور علماء و محدثین عباد و زہاد اور دینی و علمی رجال عالم اسلام میں پھیلے ہوئے اپنا کام کر رہے تھے، چنانچہ اس دور کی تاریخ و رجال کی کتابوں میں دیبل اور منصورہ کے علماء کے تذکرے اسی انداز میں ملتے ہیں جس انداز میں بغداد و بخارا اور مصر و شام کے علماء کے تذکرے موجود ہیں، اسلامی سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے سندان، سندھ، ملتان، منصورہ، دیبل، مکران، طوران وغیرہ کے حالات اور مقامات کا تذکرہ اپنی کتابوں میں عالم اسلام کے ایک قابل قدر حصہ کی حیثیت سے کیا اور یہاں کے ایک ایک شہر و قریہ کی مسافت ناپ تول کر درج کی، ہمیں اس دور کے سندھ اور ہند کی چند مسلم حکومتوں کا کھوج لگا کر دکھانا ہے کہ ماضی میں یہ ملک اسلام کی برکتوں سے کس قدر

مالا مال تھا اور مسلمانوں نے یہاں پر کیا کیا کارنامے انجام دیئے ہیں؟ ہندوستان میں عربوں کی حکومتوں کا پس منظر معلوم کرنے کے لئے ان سے پہلے عالم اسلام کے عام حالات کا سرسری جائزہ ضروری ہے، تیسری صدی کے وسط میں اسلامی خلافت کو بہت ہی شدید قسم کے داخلی فتنوں سے دوچار ہونا پڑا، اور حدود خلافت میں جگہ جگہ بغاوتوں اور شورشوں کے ذریعہ استیلاء و غلبہ کی کوششیں کی گئی، ان میں علویوں نے بڑی منظم تحریک چلائی جو مشرق سے لے کر مغرب تک پورے عالم اسلام میں علانیہ سے زیادہ خفیہ کام کر رہی تھی۔

افریقہ میں ابو عبد اللہ شیعہ نے عبید اللہ مہدی کے حق میں دعوت عام کی، جس کے نتیجہ میں عبیدیوں اور فاطمیوں نے مصر و افریقہ پر قبضہ کر لیا، ان کے غلبہ کی وجہ سے افریقہ، مغرب اقصیٰ، مصر اور شام کے تمام علاقے اور ممالک عباسی خلافت سے نکل گئے۔ ۲۵۰ھ میں افریقہ اور قیروان کے نواغلب نے مصر و شام میں مستقل حکومت قائم کر رکھی تھی ان کے بعد ان کے موالی بنو طنج نے دوسری سلطنت قائم کی جو ۳۵۰ھ تک رہی اور پورا افریقہ پہلے ہی بنو عباس سے الگ ہو کر بنو امیہ کے قبضہ میں جا چکا تھا۔

ادھر مشرق میں علوی داعی جن بن زید بن محمد نے طبرستان میں اپنی دعوت عام کی، اور اس کے اطراف و جوانب پر قبضہ کر کے سلطنت میں اپنے بھائی اطردش سے حکومت چھین لی بعد میں طبرستان کے نواح میں فاطمیوں نے اپنی حکومت قائم کی،

۲۹۰ھ میں یمن میں رئیس بن ابراہیم طباطبائی نے فرقہ زیدیہ کے حق میں دعوت شروع کی، جس کے نتیجہ میں یمن کے اندر زیدی حکومت قائم ہو گئی تھی جس کا خاتمہ ابھی تیسرے سال ہوا ہے، ۳۵۰ھ میں صاحب الزنج کے لقب سے ایک شخص نے خروج کر کے بڑی شورش برپا کی، اس کا نام علی بن محمد بن عبد الرحیم تھا، وہ قبیلہ عبد القیس سے تھا مگر اس نے دعویٰ کیا کہ وہ علی بن محمد بن احمد بن عیسیٰ بن یزید شہید ہے، بصرہ کے زنج اس کے ہمنوا بن گئے، اس نے بصرہ، ابلہ اور عبادان وغیرہ

پرفیضہ کیا یہاں تک کہ وہ معتقد کے زمانہ میں شہرہ میں قتل کیا گیا، مگر اس کی اولاد مدتوں نواہی بسرہ میں شورش برپا کرتی رہی۔

۱۹۷۲ء میں بحرین اور عمان میں قزاقانہی ایک شخص ظاہر ہوا جس کا دعویٰ تھا کہ وہ امام جعفر کے صاحبزادے اسماعیل کی اولاد سے ہے، اس کے دو ساتھی حسن جمالی اور زکریہ قاسمستانی نے بحرین اور عمان پر قبضہ کیا، یہ قبضہ پندرہ مئی ۱۹۷۲ء کے آخر میں ختم ہوا۔

۲۵۳ھ میں یعقوب بن یسٹ الصفار نے خراسان میں ایک الگ حکومت قائم کی، اور
آل صفار مدقوں حکمران رہے،

۲۶ ص ۲۶ کے آخر میں خراسان کے بالائی علاقہ ماوراءالنہر میں بنو سمان نے اپنی مستقل حکومت قائم کر لی جو چوتھی صدی کے آخر تک باقی رہی،

جب سامانی حکومت کے دن پورے ہوئے تو اہل سلمان کے غلام بنو سبکتگین میں یہ حکومت
منتقل ہو کر غزنویہ غزنین پہنچی جس میں عظیم فاتح و حکمران سلطان محمود غزنوی گذرا ہے، دولت
غزنویہ چھٹے صدی ہجری تک قائم رہی، اور اس کے زوال پر غوری سلطنت کا دور آیا جس میں
غیاث الدین غوری، اور شہاب الدین غوری جیسے فاتح و حکمران گذرے ہیں، سلطانہ میں
دہلیم میں ایک دوسری حکومت قائم ہوئی اور بنی بویہ نے پورے خراسان پر قبضہ کر کے مرکز
خلافت بغداد تک کو اپنے قلمرو میں لے لیا، اور خلیفہ ان کی ماتحتی میں امیر المومنین بنا، آل بویہ
کی یہ حکومت اس زمانہ میں عالم اسلام کی سب سے بڑی حکومت و طاقت تھی اس میں عقد الدولہ
جیسا نامو حکمران گذرا ہے، یہ بھی شیعہ حکومت تھی،

الغرض پورے عالم اسلام میں مشرق سے مغرب تک الگ الگ حکومتیں قائم تھیں، اور عباسی خلفاء برائے نام خلیفہ بن کر بغداد میں تھے اور صرف عراق کے علاقہ رسوا د اور دجلہ و فرات کے درمیانی علاقہ جزیرہ تک ان کی حکومت و خلافت تھی، ان ہی حوادث و فتن کے دور میں ہندوستان اور سندھ میں بھی نئی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہوئیں جن میں سے اکثر

بنو عباس کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو مکرر خلافت سے وابستہ کیا، اور سرکشی و بغاوت کے مقابلہ میں وفاداری اور طاعت کا ذہن و مزاج باقی رکھا۔

ہندوستان اور سندھ کی خود مختار ریوں کے بارے میں یہ بات خاص طور سے مد نظر رہنی چاہیے کہ یہاں پر مقامی قبائل اور افراد نے خلافت کے مقابلے میں کوئی اقدام نہیں کیا بلکہ خود عربوں نے یہاں اپنی حکومتیں قائم کیں، خراسان اور عجم میں آل صفار، بنو مسلمان، دیلم، غزنویہ اور غوریہ یہ سب حکمران عجمی قبائل سے تھے جنہوں نے اپنی اپنی حکومت اپنے علاقوں میں کھڑی کر لی، مگر ہندوستان اور سندھ کے اس دور کے حکمرانوں میں یہاں کا کوئی باشندہ نہیں تھا بلکہ سب کے سب عرب خاندان و قبائل سے تھے۔ ہندو سندھ کہاں آزاد و خود مختار حکومتوں میں پانچ خاص طور سے قابل ذکر ہیں:-

دولت مایانیه	سجانب (مهند)	از حدود ۱۹۵۰ تا حدود ۲۲۶۰	مرکز حکومت تقریباً ۳ سال
دولت بهاریه	منصوره (سندھ)	۲۱۶۰ - ۲۲۶۰	۱۴۰
دولت نامیه	ملتان (پنجاب)	۲۲۶۰ - ۲۳۹۰	۴۵
دولت معدنیه	تیسر (کمران)	۲۳۹۰ - ۲۴۶۰	۱۲۰
دولت متغلبه	قصه دار (طهران)	۲۴۶۰ - ۲۵۳۰	۱۳۰

ان پانچ مستقل حکومتوں کے علاوہ ان میں سے بعض کے زیرِ سایہ مستقل حکمران تھے جو براہِ راست خلیفہ بغداد سے تعلق رکھتے تھے، حالانکہ ان کی حیثیت بڑے زمیندار اور جاگیردار سے زیادہ کی نہیں تھی، بیسہ مظہر بن رجاہ، صاحبِ مشکی علاقہ، مکران، دہلی اور اکیل حکمران علاقہ طور ان۔

الغرض دولتِ اہانہ متجان کے قیام ۱۹۱۵ء سے لے کر دولتِ معدانیہ مکران اور
دولتِ متغلبہ طوران کے خاتمہ ۱۹۴۵ء تک کی درمیانی مدت جو کم و بیش پورے تین سو سال ہے
ہندوستان میں عرب حکمرانوں کی حکومت سارا ہے جس میں خلافتِ عباسیہ کی اتھتی میں ان

حکومتوں کو یہاں قیام و ثبات ملا۔ اس مدت میں ان حکومتوں نے ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کے لئے نہ صرف تدمین ہموار کی بلکہ اس عین کی آبیاری اور تختہ بندی بھی کی، اور ہندوستان کو عالم اسلام کا ایک قابل قدر حصہ بنایا، جب دولت غزنویہ (۳۶۱ھ تا ۵۰۱ھ) نے ان پر قبضہ کیا تو اسے یہاں سجا سجا یا گلستاں ملا، اور اس نے "نقاش نقش ثانی بہتر کشادہ" کے اصول پر ہندوستان میں بڑی شاندار اور کامیاب حکومت کی، جس سے مشرقی عالم اسلام میں ہندوستان کو بڑی اہمیت و عظمت حاصل ہوئی، اس کے بعد دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجے میں دولت غوریہ کا ظہور ہوا جس نے عربوں اور غزنویوں دونوں کے ساختہ پیراختہ گلستان ہند کی دراشت سنبھالی اور کشتہ تک اس ملک میں اسلامی علوم و حضارت اور دینی ذہن و مزاج کے نمائندے کی حیثیت سے اپنے ذوق کے مطابق کام کیا، الغرض عجم کی دولت غزنویہ ہو کہ دولت غوریہ دونوں نے دولت عربیہ کی جانشینی اور وراثت پا کر یہاں حکومت کی، اور عربوں کے اذہورے خاکے میں رنگ بھرا۔

والفضل للمتقدم،

دولت مہمانیہ سنجان

مسلمان جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کی تصریح کی رو سے سندھ اور ہندوستان دو الگ الگ ملک تھے، اور دونوں میں متعدد چھوٹے بڑے راجے مہاراجے حکومت کرتے تھے، ابن خرداد بہ نے سندھ کے بعد اوٹکین نامی ساحلی شہر کو ہندوستان کا پہلا علاقہ شمار کیا ہے، وہ لکھتا ہے کہ مہران دریا نے سندھ سے اوٹکین تک جہاں سے ہندوستان کی ابتدا ہوتی ہے چار دن کی مسافت ہے، اور یا قوت حموی نے قاہل نامی شہر کو بلاوہ ہند کا پہلا مقام قرار دیا ہے۔ اسی طرح اصطخری نے مدین ہند میں پہلے قاہل کو لکھ کر کھبانت، سوپارہ، سندان، چمپور، ملتان، جند اور بسند کو شمار کیا ہے، یہی سندان (سنجان) دولت مہمانیہ کا دارالسلطنت ہے، ہندوستان کے اس مغربی جنوبی ساحلی علاقہ پر مہاراجگان و بھمی رائے کی حکومت تھی جن کی عملداری قاہل سے لے بلاوہ کو کن تک عام تھی اور ان میں مذکورہ بالا بڑے بڑے مرکزی شہر تھے، ان کا دارالسلطنت مانگیر (منگور) تھا، ابوالفضل نے آئین اکبری میں اسے علاقہ سومناٹ میں شمار کر کے اس کا نام بندر منگور بتایا ہے (ج ۲ ص ۱۱۴ و ص ۱۱۸) آجکل اسے مانگرو اور مانگروں بھی کہتے ہیں یہاں کے حکمرانوں کو عرب لہجہ کہتے تھے۔ موجودہ مہاراشٹر و گجرات کے اکثر ساحلی مقامات پر ان کا قبضہ تھا،

۱۔ دولت مہمانیہ سندان کے عنوان سے یہ مقالہ مجلہ "معارف" مارچ، اپریل اور مئی ۱۹۵۹ء میں شائع

ہوا تھا، مگر اب اس پر نظر ثانی کے بعد اس کی شکل ہی بدل گئی ہے۔ ۲۔ مسالک و الممالک ص ۶۲،

۳۔ مسالک و الممالک ص ۱۸۔ ۴۔ مسالک و الممالک ص ۴۳،

جن میں کوکن بھی شامل تھا، عرب جسے بلادکم بلادالاند دچاول کا دیس اور بلا واساج دساگوان کا دیس کے نام سے یاد کرتے تھے، البیرونی کے بیان کے مطابق کوکن کامرکزی شہر تھانہ تھا۔ جہاں راجہ بلہرا (دوبھی رائے) کی طرف سے گماشتے حکومت کرتے تھے، اسی طرح اس سے متصل بلادچیمور دچیمور بھی تھی۔ میں بھی اس کا نائب حکمران ہوا کرتا تھا، بلادچیمور کا لفظ تھانہ، سوپارہ اور سندان وغیرہ کو شامل تھا، ہندوستان میں بلادچیمور ہی سے اسلام اور مسلمانوں کا سب سے پہلے علاقہ یوں قائم ہوا کہ عہد فاروقی میں شائے میں مجاہدین اسلام کی ایک غیر سرکاری رضا کارانہ جماعت نے تھانہ میں قدم رکھا، اور ۱۹ھ و ۲۲ھ کے درمیان سندان میں ایک خود مختار کلم ریاست قائم ہوئی، جسے ہم دولت ماہانیہ سندان سے تعبیر کرتے ہیں،

سندھ پہلے جنوبی ہند اسلام اور مسلمانوں سے تعلقاً عام طور سے ہندوستان میں اسلام کی ابتدائی تاریخ کا تصور محمد بن قاسم فاتح سندھ و ہند رحمتہ اللہ علیہ سے وابستہ ہے، حالانکہ ان سے بہت پہلے جنوبی ہندوستان کے تعلقات اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ استوار ہو چکے تھے، بزرگ بن شہریار زماہر مزی کی تصریح کے مطابق عہد رسالت ہی میں ایک وفد سرندپ سے مدینہ منورہ روانہ ہوا تھا، جو بعض رکاوٹوں کی وجہ سے عہد فاروقی کی ابتداء میں وہاں پہنچا، اور براہ راست اسلام کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کی کوشش کی، نیز ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں عرب تاجروں کے لیے بڑی کشش تھی، سندھ کے مقابلہ میں یہاں ان کو تجارتی سامان اور قسم قسم کی چیزیں زیادہ ملتی تھیں، اور سرندپ اور چین کے تجارتی اسفار میں آتے جاتے ان کو مہاراجگان و لہجی رائے کے دیس سے گزرا پڑتا تھا، ان وجہ سے سرندپ، چیمور، سوپارہ، سندان تھانہ، بھڑوچ، اور کھمبائت وغیرہ کے قدیم تجارتی تعلقات نے جدید اسلامی تعلقات میں بڑی مدد دی، اور طرفین کے قدیم تعارف نے جدید علاقہ کو بہت جلد استوار کر دیا۔

عہد فاروقی میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کی تین روایات | خلافت فاروقی

کی ابتداء میں شاہ یاس کے بعد حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے بحرن کی ادارت و ولایت کے بعد اپنے بھائی حضرت حکم بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو تھانہ اور بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی حضرت مغیرہ بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو وکیل پر بھجوا دیا جس کا علامہ بلاذری نے فتوح البلدان میں تصریح کی ہے۔ نیز علامہ یاقوت نے معجم البلدان میں وکیل کی مہم کا تذکرہ کیا ہے، مگر حضرت مغیرہؓ کے بجائے یہاں بھی حضرت حکمؓ کا نام لیا ہے۔

بہر حال حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کی زیر سرکردگی ان کے دو بھائیوں کے ہندوستان کے تین مقامات پر حملہ کرنے کی یہ دو تصریحات ہیں، اس کی تیسری تصریح جو نہایت اہم اور معتبر ہے، امام ابن حزم اندلسی متوفی ۵۰۴ھ کی ہے جسے انہوں نے جہرۃ انساب العرب میں درج کیا ہے اور وہ یہ ہے:

و عثمان منہ من خیار الصحابة، و ابی العاص ثقفی کی اولاد میں حضرت عثمان خیار صحابہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطائف تھے، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا مالک و خیر افارس، و ثلاث من بلاد الهند متروکہ فرمایا تھا بعد میں انہوں نے ایران میں اور ہندوستان کے تین شہروں میں جہاد کیا اور ان کے ہاتھ پر کئی ملک فتح ہوئے،

امام ابن حزم کی اس تصریح میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کا ذکر ہے اور ان سب کی نسبت براہ راست حضرت عثمانؓ ہی کی طرف کی گئی ہے، لہذا ہر اس کی وجہ یہ کہ انہوں نے اپنی ولایت میں بحرن سے بحری بیڑا ہندوستان روانہ کیا تھا، یا پھر ابن حزم کی تحقیق کے مطابق وہ خود بھی یہاں تشریف لائے تھے اور تینوں بھائی تینوں مقامات پر حملہ آور ہوئے تھے،

نواحی سندان تھانہ اور بھڑوچ میں شائے میں مجاہدین اسلام کی پہلی مہم | چنانچہ ہندوستان کی اسلامی

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۰، معجم البلدان ۳ ص ۴۸۱، تہ جہرۃ انساب العرب ص ۲۶۶، دال المعارف ص ۲۴۲ جہت ہے کہ نہ تو ان لوگوں میں ۶ میں حضرت حکم کے تذکرہ میں حاشیہ پر تھانہ کی مہم کے بجائے توچ کا ذکر کیا گیا اور اسی کو مصاب بنایا گیا ہے اور نہ تو ابیہ کے اس وقت تک ہندوستان میں فتوحات نہیں ہوئی تھیں، پھر تھانہ کیسے حملہ ہوا یہ درست ہے کہ حضرت حکم نے ایران کے شہر توچ کو بھی فتح کیا ہے، مگر ان تصریحات کے علاوہ اس انکار کی جہاں نہیں ہے۔

تاریخ میں سب سے پہلے اسلام کا شرف وہی رائے کی مملکت کو یوں حاصل ہوا کہ عہد فاروقی کے ابتدائی دور میں ۱۵ھ میں مجاہدین اسلام کی ایک رضا کارانہ فوج تھانہ اور بھڑوچ میں شروع ہوئی علامہ بلاذری نے فتوح البلدان کے باب فتوح السند میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ۱۵ھ عثمان بن ابوالعاص ثقفیؓ کو بحرین اور عمان کا حاکم بنایا، عثمانؓ نے اپنے بھائی حکم بن ابوالعاص کو بحرین روانہ کیا، اور خود عمان پہنچ کر تھانہ کی طرف ایک فوجی مہم روانہ کی، اور جب یہ لشکر واپس آیا تو حضرت عمرؓ کو اس کی تحریری اطلاع دی، آپ نے لکھا کہ اے ثقفی! تو نے گویا کیرے کو لکڑی پر سوار کر کے سمندر کے حوالہ کر دیا ہے، خدا کی قسم اگر مسلمانوں پر کوئی آفت آئی تو میں نہاری قوم سے اس کا بدلہ لوں گا، نیز عثمانؓ نے اپنے اسی بھائی حکم کو بھڑوچ روانہ کیا، انہیں اپنے دوسرے بھائی مغیرہ بن ابوالعاص کو دیبل و قریب کراچی کی کھاڑی کی طرف روانہ کیا، جہاں ان کو دشمن کے مقابلہ میں کامیابی نصیب ہوئی۔

عہد فاروقی میں ۲۱ھ یا ۲۳ھ میں مکران کی فتح

ایرانیوں سے مسلمانوں کی چھیڑ چھاڑ خلافت صدیقی ہی میں شروع ہو چکی تھی، جب عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو اس میں گرمی پیدا ہوئی، اور اسلامی فوجوں نے ایران کے کئی علاقے فتح کیے، بالآخر ۱۸ھ میں مسلمانوں نے حضرت عمرؓ سے بلاد فارس پر باقاعدہ، منظم اور بیک وقت متعدد مقامات پر حملہ کرنے کی اجازت چاہی، تاکہ ایرانی فوجیں جہم کر مقابلہ کرنے سے مجبور ہو جائیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ، امیر بصرہ کو حکم دیا کہ وہ بلاد فارس پر اس طرح حملہ آور ہوں کہ مختلف فوجیں اپنے امیر و علم کے ساتھ مختلف علاقوں پر حملہ کر دیں، اس کے لیے سات لوار اور سات امیر مقرر کیے گئے، اور سب کا افسر سہیل بن عدیؓ کو بنایا گیا، اصطرکس لوار حضرت عثمان ابی العاص ثقفیؓ کو، کرمان کا

لوار حضرت سہیل بن عدیؓ کو، اور مکران کا لوار حضرت حکم بن عمرو ثعلبیؓ کو دیا گیا، مگر ایران پر حملہ کی باری ۲۱ھ یا ۲۳ھ میں آئی۔ اور ہر امیر نے اپنی فوج کے ساتھ مقررہ علاقے پر حملہ کیا، چنانچہ حکم بن عمرو ثعلبیؓ نے مکران کا رخ کیا، نیران کی مدد کے لیے شہاب بن مخارق اور عبداللہ بن عبداللہ بن عتبہ ان اپنی اپنی جمعیت کے ساتھ آ پہنچے، اور سب نے مل کر مکران پر حملہ کیا،

ادھر اہل سندھ نے مکرانیوں کی بھاری فوج سے مدد کی، مگر اسلامی حملہ کی تاب نہ لاتے ہوئے مکرانیوں اور سندھیوں نے شکست کھائی، مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا، ان میں کتنے مارے گئے اور کتنے دریا پار بھاگ گئے، مسلمانوں نے مکران میں اگر شہر پر قبضہ کیا، اور فتح کی خوش خبری اور مال غنیمت کا خمس حضرت صحابہؓ کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں روانہ کیا، حضرت عمرؓ نے صحابہؓ سے ہندوستان کے حالات دریافت کیے تو انہوں نے یہاں کی مشکلات بیان کیں جس سے اپنے سہیل بن عدیؓ اور حکم بن عمرو ثعلبیؓ کو لکھا کہ تمہاری فوج کا کوئی سپاہی مکران آگے نہ بڑھے مملکت بلہرا کے مقبوضہ فوجی سندان سے مسلمانوں کی یہ پہلی بے قاعدہ جھڑپ تھی، جو بیک وقت اس کے دو مرکزی مقامات پر ہوئی، اور علاقہ کوگن کے شہر تھانہ میں اور علاقہ گجرات کے شہر بھڑوچ میں پہلی مرتبہ مسلمان رضا کاروں نے مجاہدانہ قدم رکھا، نیز اسی دور میں عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی کو دیبل و سندھ کی مہم پر روانہ کیا، جو وہاں سے مظفر و منصور لوٹے، چونکہ سندھ میں مجاہدین اسلام کامیاب رہے، اور ہندوستان میں تھانہ اور بھڑوچ کی مہم غیر اطمینان بخش رہی، اس لیے سندھ میں حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے دور میں کسی نہ کسی رنگ اسلامی مہمات کا سلسلہ جاری رہا، مگر ہندوستان میں اس کے بعد خلافت راشدہ میں کسی اسلامی مہم کا پتہ نہیں چلتا،

دوسری مہم اموی دور تھانہ میں اس کے سیکڑوں برس بعد پھر مملکت بلہرا کے علاقہ ۲۰ھ اور ۲۱ھ کے درمیان گجرات فوج کی سرگرمی شروع ہو گئی، اس

درمیان میں تمام سندھ مسلمانوں کے قبضہ میں آچکا تھا اور اموی خلفاء کے عمال و حکام یہاں حکومت کرتے تھے، ہشام بن عبدالملک (۱۵۰ھ تا ۱۶۵ھ) نے اپنے زمانہ میں جنید بن عبدالرحمن مزی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، جس نے یہاں کے حالات درست کرنے کے بعد گجرات کے کئی شہروں پر فوج کشی کرائی اور مرہ، مندل، منڈل علاقہ جھالا داڑ کلاں، دھن، بھڑوچ، بھیلوان کو فتح کیا، بلاذری نے لکھا ہے کہ جنید نے اپنے عاملوں کو مرہ، مندل، دھن، بھڑوچ کی طرف روانہ کیا۔ نیز جنید نے ہمت سے کام لے کر ۱۰۰ اور اہلین کی طرف حبیب بن مرہ کو روانہ کیا اس نے اسی مہم میں بھیلوان اور گجرات کو بھی فتح کیا۔ یہ واقعہ ۱۵۵ھ کا ہے۔

اس طرح جنید بن عبدالرحمن مزی نے ہمدانوی کی غیر سرکاری اور رضا کارانہ مہم کے تقریباً سو سال بعد اپنی کامیاب مہم نواحی سندھ میں تیرکی، اس کے بعد اموی دور خلافت میں ہندوستان میں پھر کسی ہم کاتبہ نہیں چلتا جبکہ پورا علاقہ سندھ خلافت اسلامیہ کے زیر نگیں تھا اور وہاں اموی مرکز دمشق سے حکمران مقرر ہوا کرتے تھے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہنگامی فتوحات بعد میں باقی نہ رہ سکیں، اور ان مفتوحہ مقامات کو سندھ سے وابستہ کر کے ان میں کوئی نظم و ضبط قائم نہ کیا جاسکا، یہاں تک کہ ۱۳۳ھ میں زبانہ نے نئی کریشلی، اور بنو امیہ کی جگہ بنو عباس نے سنبھال کر دمشق کے بجائے بغداد کو اپنی خلافت کا مرکز قرار دیا۔

تیسری مہم عباسی دور خلافت میں عباسی دور خلافت میں پھر ہندوستان کے ان علاقوں ۱۳۲ھ اور ۱۵۵ھ کے درمیان کی طرف توجہ کی گئی، ابو جعفر منصور (۱۳۲ھ تا ۱۵۵ھ) نے ہشام بن عمرو ثعلبی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، اس نے یہاں آتے ہی سندھ کے لگبڑے ہوئے نظام کو درست کیا اور اندرونی شورشوں اور بغاوتوں کو فرو کر کے بنو عباس کے حق میں یہاں کی زمین ہوار کی، ساتھ ہی گجرات کے ایک مرکزی مقام باربد (بھاڑ بھوت ضلع بھڑوچ) کی طرف بحری مہم روانہ کی، اور یہاں کی شہر قدیم ہند گاہ قندھار (گندھارا ضلع بھڑوچ) پر

قبضہ کیا، بلاذری کا بیان ہے کہ ہشام بن عمرو ثعلبی نے عمرو بن حمل کو بحری بیڑے کے ساتھ باربد روانہ کیا، نیز اسی مہم میں عمرو بن حمل جنگی جہازوں کو لے کر قندھار آیا، اور اسے فتح کر کے وہاں کا بت خانہ منہدم کیا اور اس کی جگہ مسجد تعمیر کی، اموی حاکم سندھ جنید بن عبدالرحمن مزی کے گجرات پر حملہ کے پچیس سال بعد عباسی حاکم ہشام بن عمرو ثعلبی کا حملہ زیادہ کامیاب رہا، اس نے سندھ کے حالات درست کرنے کے بعد ہندوستان کے کئی علاقوں کو فتح کیا، اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ اس کے دور کی یہ فتوحات مقامی باشندوں کے عقیدہ و خیال میں خیر و برکت کا باعث ہوئیں، اور ان میں عرب فاتحوں سے ایک گونہ نفرت و حقارت پیدا ہونے کے بعد ان سے محبت و عقیدت کی فضا پیدا ہو گئی، یہ گویا مسلمانوں کے حق میں آئندہ کے لیے تائید غیبی تھی، بلاذری نے لکھا ہے:

فأخضبت البلاد في ولايتهم في مقامات و بلاد ہشام کے دور حکومت میں نہ خیز ہو گئے اور لوگوں نے اسے بابرکت سمجھا۔

مگر اب بھی گجرات کی یہ فتوحات مکمل نہیں ہوئی تھیں، بلکہ ان کی حیثیت ہنگامی غلبہ کی تھی، اس لیے یہاں کی مہمات کا سلسلہ جاری رہا،

خلیفہ ابو جعفر منصور کے بعد جب اس کا بیٹا مہدی بدلتی باربد (بھاڑ بھوت) کی فتح (۱۵۵ھ تا ۱۶۵ھ) تخت خلافت پر بیٹھا تو ۱۶۵ھ کے معاملات سے دلچسپی لی، اور سندھ کے عباسی عمال کے بجائے خود عباسی خلیفہ نے بغداد میں یہاں مہم روانہ کرنے کی تیاری کی، چنانچہ مہدی نے ۱۵۵ھ میں اپنی خلافت کے دوسرے سال ہی عبدالملک بن شہاب سعی کی سرکردگی میں سرکاری اور غیر سرکاری فوجوں کی ایک بڑی تعداد باربد (بھاڑ بھوت) روانہ کی، اس مہم میں بصرہ کی دو ہزار سرکاری فوج کے علاوہ ڈیڑھ ہزار مقامی رضا کار اور متطوع تھے، نیز بصرہ کے ایک ہزار متطوع اپنے خرچ سے اجرو

ثواب کی نیت سے اس میں شامل ہوئے، سات سو شامی فوجوں کا دستہ یزید بن جباب مذہبی کی سرکردگی میں ساتھ تھا، اس کے علاوہ عرب میں آباد ہندوستان کے آساورہ اور سیابجہ چار ہزار تھے، اس طرح کم و بیش دس ہزار سپاہیوں کا لشکر باربد پر حملہ آور ہوا، اور شاہ میں اسے فتح کیا، مسلمانوں نے پہلے تو باربد والوں کو متنبہ کیا اور اسلام پیش کر کے دو دن تک ان کو موقع دیا کہ اسلام یا جزیہ میں سے ایک بات کو قبول کر لیں، اس کے بعد منجیق اور دوسرے تمام آلات جنگ سے حملہ کیا، اور اسلامی فوج ایک دوسرے کو لٹکارنے لگی اور قرآن شریف کی آیات سے جوش دلایا گیا۔ جب اس جوش و خروش کے ساتھ مسلمانوں نے حملہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فتح دی، اور ان کی شاہ سوار فوجیں ہر طرف سے شہر میں گھس گئیں، مقامی باشندے بت خانہ میں پناہ گزیں ہوئے، یہاں آتش اور گرم تار کول سے جنگ ہوئی، کتنے نذر آتش ہوئے، اور کتنے مسلمانوں کے مقابلہ میں کام آئے اور نتیجہ کے طور پر مسلمانوں کو فتح مبین حاصل ہوئی، اس معرکہ میں بیس سے کچھ زائد مسلمان شہید ہوئے، اور اسلامی فوج بجاڑ بھوت سے مظفر و منصور واپس ہوئی، مگر واپسی پر سمندری نوکم خراب تھا، اور سخت زحمان و طوفان کا زمانہ تھا، اس لیے اسلامی فوج چند دنوں کے لیے ایک مقام پر ٹھہر گئی، اسی اثنائے قیام میں فوج کے اندر حماۃ القرآن نامی ایک دہائی بیماری پھوٹ پڑی جس کی وجہ سے ہزاروں آدمی مر گئے، سنہ اور چہرے میں نہ ہرلی پھنسیاں بھٹکتی تھیں جو جان لیوا ثابت ہوئی تھیں، ان ہی مرنے والوں میں حضرت ربیع بن صبیح بصری رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے، جو بصرہ کے فقہار و محدثین میں سب سے پہلے مصنف ہیں، آپ عبادان میں مرابط تھے اور حبسہ اللہ ہندوستان کے جہاد میں شریک ہوئے تھے، کچھ دنوں کے بعد یہ فوج بحری راستہ سے عراق روانہ ہوئی جب ساحل فارس کے قریب پہنچی تو ایک رات سمندر میں سخت طوفان آیا جس کی وجہ سے مجاہدوں کے اکثر جہاز ٹوٹ کر غرق ہو گئے، اور کئی مجاہدین جاں بحق ہو گئے، عبد الملک بن شہاب مسمیٰ کا میابی کے ساتھ خلیفہ مہدی کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے

اس خدمت کے صلہ میں اسے سندھ کی گورنری دی ان فائزوں کے ساتھ باربد کے بہت سے قیدی بھی بغداد لائے گئے تھے جن میں باربد کے راجہ کی بیٹی بھی شامل تھی۔

نواحی سندان کی یہ چوتھی مہم بڑی زبردست اور منظم تھی، اس میں براہ راست خلیفہ مہدی نے دل چسپی لی، اور گزشتہ تمام مہمات کے مقابلہ میں یہ مہم کامیاب رہی، اس میں سرکاری فوج متلو عین کی جماعت اور مرابطین کے گروہ نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، آساورہ اور سیابجہ بھی بھاری تعداد میں شریک ہو کر اپنے آبائی وطن کو فتح کرنے کے لیے نکلے اور مظفر و منصور واپس گئے مگر واپسی پر دہائی مرض اور سمندری طوفان سے اسلامی فوج کو بھاری نقصان برداشت کرنا پڑا، جس کی وجہ سے ہندوستان پر آئندہ فوج کشی کا خیال قدرتی طور سے پُر حوصلہ نہیں رہا، پھر اس زمانہ میں سندھ کے اندرونی فتنوں نے ادھر تو جہ کرنے کی فرصت نہیں دی۔

سندھ کے داخلی فتنوں کی وجہ سے یہی وجہ ہے کہ باربد کی مہم ۱۶۷ھ کے بعد پھر ہندوستان کی طرف سے بے توجہی

سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سندھ کے ناموافق حالات نے خلافت عباسیہ اور اس کے حکمرانوں کو ہندوستان کے ان مقامات کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیا، جہاں انھوں نے ابتداء میں تیزی سے مہم جاری کی تھی، بلکہ اس کے بجائے خلافت عباسیہ کو اپنی پوری قوت سندھ کی اندرونی بغاوتوں اور داخلی فتنوں کے فرد کرنے میں خرچ کرنی پڑی، سندھ کا علاقہ چونکہ مرکز خلافت بغداد سے بہت دوری پر تھا، اس لیے خلافت کے مخالفین قرہط خوارج، روافض، اسمعیلی ملاحدہ وغیرہ ان اطراف کو اپنی معاندانہ سرگرمیوں کا مرکز بنائے ہوئے تھے، اور عمان و بحرین سے لے کر سندھ اور ہندوستان تک ساحلی اور اندرونی مقامات میں ان کی تحریکیں جاری تھیں، یہ سب فتنے مذہب کے نام پر تھے، دوسری طرف اقتدار و غلبہ کے نام پر جگہ جگہ شورش برپا تھی جس کی تخم ریزی اموی دور خلافت میں یوں ہوئی کہ

لے تاریخ طبری ج ۹ ص ۲۳۳ واقعات ۱۶۷ھ، دکان ابن اثیر واقعات ۱۵۹ھ و ۱۶۷ھ اور تاریخ ابن خلدون

دولت ماہانہ سندان کا قیام ان ناگوار حالات کے عین وسط میں زمانہ مامون و معتصم
 بعد مامون حد و دہم میں ہو سامہ کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن ماہان نے
 سندھ کی انجمنوں سے ہٹ کر ہندوستان کے ایک مشہور و مرکز شہر سندان پر قبضہ جمایا جس کا

دولت مہمانیہ سندان کی پوری داستان صرف بلاذری کی اس تصریح کی رہین منت ہے۔
 وحدثنی منصور بن حاتم قال: منصور بن حاتم کا بیان ہے کہ فضل بن مہمان مولیٰ
 کان الفضل بن مہمان مولیٰ بنی ساسانی نے سندان کو فتح کر کے اس پر غلبہ حاصل
 سامۃ فقم سندان، وغلب کر لیا، احمد غلبہ مامون کی خدمت میں ہاتھی کا تحفہ
 علیہا، وبعث الی المامون رحمہ اللہ بھیجا، اور اس سے خط و کتابت جاری رکھی، اور اس
 بقیل، وکاتبہ و دعا لہ فی مسجد کے لیے سندان کی جامع مسجد میں جسے اس نے تعمیر
 جامع اتخذ کا بھا، فلما مات قام کیا اتحاد عاکی جب فضل بن مہمان کا انتقال ہوا تو
 محمد بن الفضل بن مہمان مقام اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہمان ہاشم بن ہوا،
 فسار فی سبعین بارحۃ الی مدینۃ اور شتر جہازوں کا بحری بیڑا لے کر ہندوستان کے مید
 فقتل منهم خلقا و اختتم فالی و جمع یعنی مسندری ڈاکٹوں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کا

ہالی سندان وقتا غلب علیہا آخر بہت بڑی تعداد کو ختم کیا اور ہالی دہلی تھانہ، سودا شہر،
کہ یقال لہ ماہان بن الفضل و کونج کیا، مگر جب سندان واپس آیا تو اس کا بھائی ماہان
کاتب امید المؤمنین المعتصم باللہ بن فضل بن ماہان حکومت پر قبضہ کر چکا تھا، اور اس نے
واہدی اہلیہ سا جالم پر مثل عظمیٰ امیر المؤمنین معتصم باللہ سے تعلق پیدا کر کے مراسلت
و طولاً و کانت الہند فی اُمّ الخیب جاری کر لی اور اس کی خدمت میں ساگون کا تحفہ بھیجا جو
فہما لواء الیہ فقتلوا و صلبوا، ثم اتی بڑی اور بڑی تھی کہ اس کی مثال دیکھتے ہیں جس میں آئی مگر
ان الہند بعد غلبوا علی سندان ہندوستان کے لوگ اس کے بھائی محمد بن فضل کے طرفدار
فترکوا مسجد ہا للمسلمین یجمعون تھے اس لئے انھوں نے ماہان بن فضل کو قتل کر کے بولی
فیہ، ویدعون للخلیفۃ۔ ویدی، اس کے بعد ہالی ہندوستان پر قابض ہو گئے، اور
وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے لیے چھوڑ دیا تاکہ اس
میں وہ نماز باجماعت اور جمعہ پڑھیں اور خلیفہ کے لیے
دعا کریں۔

علامہ بلاذری اور منصور بن حاتم نخوی کی بیان کردہ یہی چند سطر میں سندان کی دولت ماہانہ کی
پوری تاریخ ہیں، اور ان ہی کی روشنی میں ہیں اس کی حقیقت معلوم کرنی ہے، یہ دونوں مورخ اور
راوی ہندوستان کی قدیم اسلامی تاریخ کے خصوصی عالم و راوی ہیں، چنانچہ صرف علامہ بلاذریؒ
نے فتوح البلدان میں ۵۸ھ میں تھانہ بھڑوچ اور دیبل پر مجاہدین اسلام کی پہلی مہم کی روایت کی
ہے، مآلہ دیبل کی اس مہم کا تذکرہ یا قوت حمویؒ نے بھی کیا ہے، اور منصور بن حاتم نخویؒ نے نزہل الہند
نے دیبل کے بت خانہ کے مینارہ کے جھنڈے، اور راجہ داہرا اور اس کے مسلمان قاتل دونوں کے
بھڑوچ میں مصور ہونے اور دیبل بن طہفہ کے قتل دیبل میں مصور ہونے کو بیان کیا ہے، اور
اس کی ان چشم دید باتوں کو بلاذریؒ نے ورج کیا ہے۔

اس کی طرف سے تمام شیاحوں اور مورخوں کی خاموشی کی وجہ سے | سندان کی اس عربی حکومت
کا تذکرہ اسلامی تاریخوں میں ایسے

نہ آ سکا کہ اس کا وجود و عدم صدر اسلام میں ہوا جب کہ عام طور سے مسلمانوں کا عمل دخل سندھ ہی میں
تھا، اور ہندوستان کا یہ علاقہ متعدد بار کوشش کرنے کے باوجود ان کے قبضہ میں نہیں آ سکا تھا۔
اس دور افتاد حکومت پر تقریباً ایک صدی گزرنے کے بعد ابن خردادبہ، سعودی، بزرگ بن
شہر یار، ہرمزی، اسطخری، ابن رستہ، ابن حوقل، اور مقدسی بشاری وغیرہ نے سندھ اور ہندوستان
کی سیاحت کی اور یہاں کا جغرافیہ لکھا، دولت ماہانہ سندان کے زوال کے چند سالوں بعد
سلیمان تاجر (موجود ۲۳۵ھ) اور ابو زید سیرانی (موجود ۲۶۲ھ) نے ہندوستان اور چین
کے حالات میں درج کیے ہیں، مگر انھوں نے بھی اس حکومت کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے، حالانکہ
راجہ ملہرا کا ذکر نہایت شاندار طریقہ پر کیا ہے جس کی حدود مملکت میں یہ مسلم حکومت قائم ہوئی تھی
اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ یہ جغرافیہ نویس، اور مورخ و سیاح اسے نہیں جانتے تھے اور ان کی
نگاہ سے اس کے نقوش اور محل تھے بلکہ ہندوستان اور سندھ کی دوسری چار عرب حکومتوں کی
طرح سندان کی اس ایک عرب حکومت کو بھی انھوں نے نہ خیرا اعتنا نہیں سمجھا، جب انھوں نے
اپنے دور کی ان حکومتوں کو قابل ذکر نہیں خیال کیا تو ڈیڑھ سو سال پہلے کی ایک مختصر سی
حکومت ان کے نزدیک کیا وجہ رکھتی تھی؟

یہ درست ہے کہ منصور بن حاتم اور بلاذریؒ کے علاوہ
اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد عام سیرا حول اور مورخوں نے دولت ماہانہ کا تذکرہ
نہیں کیا ہے لیکن اس کی عظمت و اہمیت کے دوسرے دلائل بھی موجود ہیں جو اس خود مختار
حکومت کی شہادت دیتے ہیں۔

نصر بن عبد الرحمن اسکندری نخوی کا بیان | یا قوت حمویؒ نے لکھا ہے :

سندان بن قال نہر بھی قصہ سب سے سندان بنیسا کہ نصر نے کہا ہے بلاد ہند کا

یاقوت حموی کی بلاوجہ کی لاعلمی | تعجب ہے کہ نصر جیسے ثقہ، معتد اور محقق کی تصریح پر
نے معجم البلدان کے مقدمہ میں لکھا ہے۔

.... انفع ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن نصر بن عبد الرحمن اسکندی نحوی نے شہروں کے
الاسکندری النحوی فاختلف ہشکل مگر مختلف ناموں کے بارے میں جو کتاب
وانتلف من اسماء البقاع فوجدت لکھی ہے، میں نے اسے محقق آدمی کی کتاب پایا ہے
تالیف رجل ضابط قد انفد جس نے اس میں عمر لکھا ہے، اور بہترین طریقے
فی تحصیل علم واحسن فیہ و کام کیا ہے میں نے نصر کی
اثرا، فاما انا فکل ما نقلتہ کی کتاب سے جو بات بھی نقل کی ہے اس کی نسبت
من کتاب نصر فقد نسبتہ الیہ ان ہی کی طرف کی ہے اور ان پر اعتماد کیا ہے نہ
واحلتہ علیہ ولما وضع نصبہ ولا میں نے ان کی کوشش پر پردہ ڈالا اور نہ ان کا
اخملت ذکرہ ولعبہ والله یثبہ نام چھپا ہے اللہ تعالیٰ ان کو اس کی نیک جزا
دیرحمہ معجم البلدان ج ۱ ص ۱۰۰ طبع ۱۹۶۵ء دے اور ان پر رحم کرے۔

نصر پر یاقوت نے اس اعتماد و یقین کے باوجود سندان کو قصبہ بلادہند تسلیم کرنے میں
سخت تامل کیا ہے جس کی تصریح نصر نے کی ہے ہم نہیں سمجھ سکے کہ یاقوت نے ایسا کیوں کیا؟
دوت باہانیہ کے معاصر عرب شعراء نے اس کی اہمیت و حرکت
بحتری شاعر کی شہادت کے پیش نظر اپنے اشعار میں سندان کا تذکرہ کیا ہے اور ان میں
سے بعض یہاں آئے ہیں، چنانچہ عباسی دور کا مشہور شاعر بحریری (ابو عبانہ ولید بن عبید متوفی
۲۸۵ھ) اسی زمانہ میں سندان آیا اور اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، ملاحظہ ہو:

ولقد رکبت البحر فی امواجه و رکبت ہول اللیل فی بیاس
سمندر کی موجوں پر میں نے سواری کی ہے اور دیائے بیاس و پنجاب کا پرہیز رات میں سفر کیا ہے۔

بلاد الهند ولا ادري اى شى اراد دارالحکومت ہے، میں نہیں سمجھ سکا کہ نصر نے
بھذا، فان القصبۃ فی العرف ہی سندان کو قصبہ بلادہند کہہ کر کیا مراد لیا ہے،
اجل مدینتہ فی الکورة او الناحیۃ کیونکہ قصبہ عرب عام میں صوبہ یا علاقہ کا سبب
ولا تعرف بالهند مدینتہ یقال بڑا شہر ہوتا ہے، اور ہندوستان میں سندان
لہا سندان تکون کا القصبۃ وانما نامی کوئی ایسا شہر معلوم نہیں، جو قصبہ کی طرح
سندان مدینتہ فی ملا صقۃ ہو، اور جو سندان سندھ سے متصل ہے اور جو دیکل
السند بینہا و بین الدیل والخصو اور منصورہ سے دس مرحلہ کی دوری پر ہے، اس
نحو عشر مراحل ولم توصف صفتہ میں وہ اوصاف نہیں ہیں جن کی وجہ سے
مالیتحق ان تکون قصبۃ اھند وہ ہندوستان کا دارالحکومت بن سکے۔

ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن اسکندی نحوی نے سندان کو قصبہ البلاد اہند کہہ کر اسے
امراء بنو ہان کا پایہ تخت اور دارالحکومت بتایا ہے اور کہا ہے کہ ہندوستان کا شہر سندان
اپنے اطراف و جوانب کا قصبہ اور دارالحکومت ہے جہاں بنو ہان کی حکومت تھی، نصر کی اس
بات پر یاقوت حموی جیسے ماہر جغرافیہ کا اپنی لاعلمی ظاہر کرنا بڑی حیرت کی بات ہے، یہ بھی نہیں کہا
جاسکتا کہ یاقوت کو سندان میں بنو ہان کی حکومت کا علم نہیں تھا، کیونکہ بلاذری کی فتوح البلدان
سے انھوں نے معجم البلدان میں جگہ جگہ تو حلت کو بیان کیا ہے، اور اسی کتاب میں سندان کی اس
مسلم حکومت کا حال درج ہے، ان کی نظر اس پر ضرور پڑی ہوگی، ممکن ہے کہ یاقوت سندان
کی اس عرب حکومت کو کوئی اہمیت ہی نہ دیتے ہوں اور اس بحری اقتدار کو حکومت نہ تسلیم
کرتے ہوں کہ سندان کو قصبہ اور دارالحکومت ماننا پڑے، بہر حال نصر کا سندان کو قصبہ
بلادہند کہنا یہاں پر بنو ہان کی حکومت کا پتہ دے رہا ہے۔

وقطعت أطوال البلاد وعرضها ما بين سندان وبين سجاس
اور میں نے شہروں کی لمبی چوڑی مسافتوں کو سندان اور سجاس کے مابین طے کیا ہے

ابوالعتاہیہ شاعر کی شہادت | اسی طرح عباسی دور کے مشہور شاعر ابوالعتاہیہ متوفی ۳۲۸ھ نے سندان پر یہ دو اشعار کہے ہیں:

ما علی ذلکنا افترقنا بسندان ما هکذا عهدنا ولا لاهاء
کس بات پر ہم نے سندان میں باہمی اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں کی تھی
تذکرہ الناس بالههنا البیاض علی غدرهم وتشی الوفاء
تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی شمشیر بڑاں سے مار رہے ہو اور ان کی وفاداری کو بھول گئے
ابوالفتح نصر بن عبدالرحمن اسکندری کا سندان کو قصبہ بلاد ہند لکھنا بختری کا سندان آنا اور
اشعار میں اس کا ذکر کرنا، اور ابوالعتاہیہ کے ایک سیاسی اور سرکاری واقعہ پر اشعار کہنا بتا
رہا ہے کہ یہاں مسلمانوں کو مرکزیت حاصل تھی اور ہندوستان کے دیگر مقامات کی طرح سندان
کوئی غیر اہم مقام نہیں تھا، بنو ہببار کے دارالسلطنت منصورہ کے چار دیوڑوں میں سے ایک کا
نام باب سندان تھا یہ سندان کی اہمیت و مرکزیت کی کھلی دلیل ہے،

دولت ماہانہ کے حکمران اور اہرام | دولت ماہانہ کا بانی فضل بن ماہان بنو سامہ کا غلام
تھا، یہ عمان کے وہی بنو سامہ ہیں جنہوں نے تاریخ
اسلام میں بڑے بڑے کارنامے ثبت کیے ہیں، اور اس قبیلہ کے ایک بہادر فرد محمد بن قاسم
سامی نے معتمد ۲۷۹ھ تا ۲۸۵ھ کے زمانہ میں عمان میں خوارج اور روافض کی
طاقت ختم کر کے سنی حکومت قائم کی، جو اس خاندان میں کسی نہ کسی انداز میں ۳۱۵ھ تک
قائم رہی، نیز اسی محمد بن قاسم سامی نے ان ہی ایام میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی
حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتوں میں عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری کیا، بنو سامہ کے

لے معجم البلدان ج ۵ ص ۵۱۔ کتاب الرجال ج ۲ ص ۵۲ طبع بیروت ۱۹۵۵ء۔ سنہ ۱۳۷۴ھ

حاصلہ سند غلام فضل بن ماہان نے ان سے پچاس ساٹھ سال پہلے ہندوستان کے ایک دور
دار مقام میں اپنی حکومت قائم کی، یہ وہ زمانہ تھا جب کہ خود بنو سامہ موصل میں اپنی طاقت و
شجاعت کے جوہر دکھا رہے تھے اور بنو ثعلبہ سے برسر پیکار تھے، بنو امیہ کے دین عثمان
کے حالات ناگفتہ بہ تھے، خوارج اور قرامطہ سے نبرد آزماں جاری تھی، اور سندھ میں خود
مختاری، اقتدار و غلبہ، قبائلی عصبیت اور مذہبی چپقلش سے ہر طرف بے اطمینانی برپا تھی ان
حالات میں فضل بن ماہان نے اپنی دو مہم نشی اصلاحیت سے کام لے کر ہندوستان کے
شہر سندان کا رخ کیا اور یہاں خود مختار حکومت قائم کر کے اپنے آقاؤں سے پہلے ہندوستان
میں عزت و حکومت کی راہ پیدا کی، پھر اس کے بہت بعد خود بنو سامہ کو عمان اور ملتان میں حاکمانہ
اقتدار نصیب ہوا۔

فضل ماہان مولیٰ بنی سامہ | سندان کی دولت ماہانہ میں صرف تین حکمران گذرے ہیں:
(۱) بانی دولت فضل بن ماہان مولیٰ بنی سامہ،

(۲) درمیانی حکمران محمد بن فضل بن ماہان۔

(۳) اور آخری حکمران ماہان بن فضل بن ماہان،

فضل بن ماہان کے سندان میں غلبہ حاصل کرنے اور اپنی حکومت کرنے کی تاریخ یہ ہے،

مکان الفضل بن ماہان مولیٰ بنی بنو سامہ کے غلام فضل بن ماہان نے سندان فتح

سامۃ افتخ سندان و علیہا، وبعث کر کے اس پر غلبہ حاصل کر لیا، اور خلیفہ مامون

الی المامون رحمہ اللہ بفیل کی خدمت میں باقی بھیجا اور اس سے خذو

و کتابہ، و دعائہ فی مسجد جامع کتابت جاری کی، اور اس کے لیے جامع مسجد

اتخذہا، میں دعا کی جسے اس نے سندان میں تعمیر کیا تھا،

مامون کی خلافت کا زمانہ ۱۹۵ھ سے ۲۱۸ھ تک ہے، قرین قیاس ہے کہ فضل بن ماہان

فتوح البلدان ص ۳۳۲

نے اس زمانہ سے کچھ پہلے یا اسی زمانہ میں پندیاہ تاقم کی ہوگی، بلا فہی کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ اس نے سندان کو فتح کر کے غلبہ حاصل کیا مگر خیال ہے کہ اس کے لیے فضل کو کوئی بڑی فوج کشی نہیں کرنی پڑی ہوگی، بلکہ مہاراجگان بلہرا و امان کے حرم کی عربوں اور مسلمانوں سے پرانی عقیدت و محبت نے اس کے لیے زمین ہموار کر دی ہوگی، اس واقعہ سے چالیس پچاس سال پہلے سندان کے قریب بار بار قندھار و بھار بھوت اور گندھارا ضلع بھڑوچ، میں سندھ کی گورنر شام بن غوثی کی فتوحات بعد ازاں ان کی دشمنی اور خوشحالی نے یہاں کے لوگوں کو بلہرا و امان کا گویہ بنا دیا تھا اور وہ ان کے وجود کو اپنے لیے باعث خیر و برکت سمجھنے لگے تھے، اس لیے انھوں نے فضل بن مہمان کے اقدام کو خوش آمدید کہا ہوگا، اس کا ثبوت بعد میں مقامی غیر مسلموں کا وہ رویہ ہے جو انھوں نے فضل کے خاندان کی برادراز خانہ جنگی میں اختیار کیا تھا، کہ ان کے نزدیک جو بھائی حق پر تھا اس کا تھا دریا، اور سندان سے ماہانوں کی حکومت کے خاتمہ کے بعد جب اس پر اپنا قبضہ کیا تو وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے اس میں نماز پڑھنے اور خلیفۃ المسلمین کے حق میں دعا کرنے کی عام اجازت دی، مملکت بلہرا اور اس کی رعایا کی یہ عالی حوصلگی ہر طرح قابلِ داد ہے، اور آج بھی کی حکومتوں اور ان کے عوام کے لیے مشعلِ ماہ ہے، خصوصاً ہندوستان کے لیے اس میں بڑی عبرت ہے۔

اس کے کارنامے فضل بن مہمان کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ وہ بنو سامہ کا غلام ہوتے ہوئے ہندوستان میں ایک خود مختار ریاست کا بانی ہوا، وہ اپنی حوصلہ مندی کا جو ہر یوں بھی دکھا سکتا تھا کہ عمان سے نکل کر سندھ میں کہیں غلبہ حاصل کر لیتا، جیسا کہ اس وقت پورا سندھ متغلبین کا مرکز بنا ہوا تھا، مگر اس نے اپنی قابلیت اور بصیرت سے کام لے کر مملکت بلہرا کے قلب میں جگہ بنائی، اور وہاں خلافت اسلامیہ اور خلیفۃ اسلام کا نام اونچا کر کے خلیفہ مہدی کے خواب کو عہد مامونی میں پورا کیا۔

اس نے سندان میں ایک عظیم الشان جامع مسجد بنوائی جس میں مقامی مسلمان جموں اور پنج وقتہ نماز باجماعت

سندان میں جامع مسجد کی تعمیر

ادا کرتے اور خلیفہ کے لیے دعا کرتے تھے، اس سے پہلے ابو جعفر منصور کے دور میں اس کے قریب گندھارا میں عمرو بن حمل نے فتح کے بعد ایک مسجد تعمیر کی تھی، لیکن سندان کی جامع مسجد اپنی شان و شوکت اور پائندگی کے اعتبار سے بلا دہلہرا میں اسلام کا پہلا قلعہ تھی، اور مدقول اسی شان سے قائم رہی جس میں مسلمان عبادت اور دعا کرتے رہے۔

جہاں سے خلافت سے وابستگی فضل بن مہمان نے دورانِ پیشی سے کام لے کر اپنی خود مختاری میں بھی خلافت سے وابستگی قائم رکھی، اور مامون سے خط و کتابت کر کے اپنی ریاست کو سرکاری طور سے خلافت اسلامیہ کا ایک حصہ تسلیم کر اگر خلیفہ کے نام کا خطبہ اور اس کے حق میں دعائے خیر کا اہتمام کیا، نیز مامون کی خوشنودی حاصل کر کے اس کے لیے ہاتھی کا تحفہ پیش کیا جو خلیفہ بغداد اور اہل بغداد کے لیے بڑا دلچسپ تحفہ تھا، اس طرح فضل بن مہمان نے سندھ کے اہل حالات میں ہندوستان کے ایک محفوظ و مامون خطہ میں خلافت اسلامیہ اور اسلام کا ہم بلند کیا، دیا بغیر میں مختصری مدت کے اندر بے سروسامانی کے باوجود یہ کارنامہ ایک غلام کے لیے آقائی و سروری کی سند ہے،

محمد بن فضل بن مہمان سندان کی یہ حکومت چونکہ شخصی تھی، اس لیے فضل بن مہمان کے مرنے پر اس کا لڑکا محمد بن فضل حکومت کا مالک ہوا، اس کے بارے میں صرف یہ تصریح ملتی ہے۔

فلما مات قام محمد بن الفضل بن فضل بن مہمان کے مرنے کے بعد اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہمان ماہان مقامہ فساد فی سبعین جانشین ہوا، اور شہر جہازوں کا بیڑا لے کر ہندوستان کے بحری بارجہ ایل میڈا لہند فقتل منھو ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کی بڑی تعداد کو ختم کیا، خلقا، و افتح فالی و رجع االی سندان نیز اس نے پالی کو فتح کیا، اور جب سندان واپس آیا تو اس وقت غلب علیہا آخر لہ

کا بھائی سندان پر قبضہ کر چکا تھا

حدود سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکوؤں کا صفایا یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اس کے باپ نے کتنے دن حکومت کی، مگر سندھ میں اس نے

جو حکومت چھوڑی تھی وہ مستقل اور پائیدار ہو چکی تھی، یہی وجہ ہے کہ محمد بن فضل نے حکومت سنبھالتے ہی اس کے حدود بڑھانے اور مزید امن و امان قائم کرنے کی مہم شروع کر دی، سندھ انہی تین بندرگاہ تھیں جہاں سے سیراف، بصرہ، عدن، جبکہ سرحد پر اور چین تک تجارتی جہاز آتے جاتے تھے اس لیے محمد بن فضل نے اپنے دور میں بحری طاقت جمع کر کے بہت بڑا جنگی بیڑا تیار کیا، اس کی بحری قوت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ وہ ہندوستان کے ساحلی مقامات پر آباد اور سندھ میں ڈاکو ڈالنے والے میدانی بحری ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے ستر جہازوں کا بیڑا لے کر نکلا اور ان کو جس جس کے بحری امن قائم کیا، ان بحری قزاقوں کی آبادیاں گجرات سے لے کر سندھ کے ساحل تک پھیلی ہوئی تھیں، ابن خردادبہ نے لکھا ہے کہ مہران دریا کے سندھ سے ہندوستانی سرحد تو کمین تک چار دن کی مسافت ہے اور اس پورے علاقہ میں سرکش اور چنڈ آباد ہیں یہاں سے آگے دو فرسخ پر مید کا علاقہ آتا ہے۔ اٹھری نے لکھا ہے کہ مید قوم مہران سے لے کر ملتان تک آباد ہے اور مہران اور قاضی کے درمیانی میدانیوں میں ان کی چھاگا ہیں اور آبادیاں ہیں ان علاقوں میں ان کی کثرت ہے یہ بحری قزاق مالابار، گجرات، سندھ بلکہ سقوطہ تک کی بحری راہ مسافروں اور تاجروں پر تنگ کیے ہوئے تھے، ان کے پاس بڑی طاقت تھی، بڑے بڑے جہازوں کو لوٹ لینا ان کے لیے معمولی بات تھی، ہندوستان کے راجے مہاراجے تک اس قوم سے عاجز تھے، اسی گروہ نے راجہ داہر کے زمانے میں سندھ میں ایک جہاز کو لوٹا اور اس میں سوار مسلمان عورتوں کو قید کر کے بے شمار مال و اسباب پر قبضہ کیا، اور راجہ نے ان کے مقابلہ سے معذوری ظاہر کی جس کے نتیجے میں محمد بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا، اسی ایک واقعہ سے یہاں کے بحری قزاقوں کی قوت و شوکت کا اندازہ ہو سکتا ہے، مگر محمد بن فضل نے ایک ہی

حملہ میں ان کا قلع قمع کر کے سندھری اور ساحلی امن و امان برقرار کیا، ظاہر ہے کہ اس کے اس اہم اور مفید کارنامے کا اثر غیر ملکی تاجروں اور مقامی باشندوں پر نہایت اچھا پڑا ہوگا، اور اطوائت و جوانب کے راجے مہاراجے بھی خوش ہوئے ہوں گے،

پالی تھانہ سوراشٹر کی فتح بحری قزاقوں کو شکست دینے کے بعد محمد بن فضل کا فاتحانہ مسئلہ بلند ہو گیا، اور اس نے اسی بحری مہم میں پالی کو فتح کر کے سندھ

کی مسلم ریاست کا حلقہ وسیع کیا، ابن خردادبہ نے ان اطراف کا ذکر کرتے ہوئے دہلیج اور بھڑوچ سے پہلے فالی (پالی) کا نام لکھا ہے، یہ پالی سوراشٹر میں گھوگھ بندرگاہ کے قریب واقع ہے، ابو الفضل نے آئین اکبری میں لکھا ہے کہ سوراشٹر میں کوہ ستر درجہ کے دامن میں ایک بہت بڑا قلعہ ہے، اور اس پہاڑ کے اوپر پالی تھانہ کا قلعہ ہے، فی الحال یہ آباد نہیں ہے مگر آبادی کے لائق ہے، یہاں جینیوں کا بہت بڑا مندر بھی ہے، گھوگھ کی بندرگاہ اسی علاقہ سے متعلق رکھتی ہے، غالباً اس زمانہ میں پالی تھانہ کا یہ ساحلی اور پہاڑی علاقہ ان بحری ڈاکوؤں کا مرکز رہا ہوگا جس پر محمد بن فضل نے قبضہ کر کے ان کا صفایا کیا، اس کے دور حکومت میں اتنے زبردست بحری بیڑے کا ہونا بحری ڈاکوؤں کی سندھ سے پالی تھانہ تک سرکوبی کر کے امن و امان قائم کرنا، اور سوراشٹر تک قبضہ کر کے پالی کو سندھ کے ماتحت لانا، یہ سب وہ عظیم الشان کارنامے ہیں جن کو صرف محمد بن فضل ہی کی حکومت کا نہیں بلکہ سندھ کی دولت مہمانیہ کا حاصل کہا جاسکتا ہے، اگر محمد بن فضل کو اس کے بھائی ماہان بن فضل کی ناعاقبت اندیشی سے دو چار ہونا نہ پڑتا تو اس سے اس حکومت کو بہت فائدہ ہوتا، اور اس کے فاتحانہ حوصلے اور حاکمانہ صلاحیتیں اس حکومت کو عرصہ دراز تک کامیابی اور نیک نامی کے ساتھ باقی رکھنے میں مددگار ثابت ہوتیں، مگر افسوس کہ جب وہ اس مہم سے کامیاب واپس آیا تو سندھ ان کا نقشہ اور ہی بن گیا تھا، اور بھائی نے اس کی غیر موجودگی سے فائدہ اٹھا کر اس پر

قبضہ کر لیا تھا، فضل بن مہمان یا محمد بن فضل کے دور حکومت میں سندھ ایک بڑے فتنے سے دوچار ہوا تھا جس کا تعلق مرکز بغداد کی سیاست سے تھا، اس کی تفصیل بعد میں آرہی ہے۔
دولت مہمانیہ سندھ کے تیسرے اور آخری حکمران کے بارے میں لکھا ہے کہ،

ماہان بن فضل بن مہمان

ورجہ الی سندھ، وقد غلب علیہا محمد بن فضل جب سندھ واپس آیا تو اس کا ایک آخری یقالہ ماہان بن الفضل، و بھائی مہمان بن فضل بن مہمان یہاں غلبہ حاصل کا تب امیر المؤمنین المعتمد بن عبد اللہ کرچکا تھا اور اس نے امیر المؤمنین معتمد بن عبد اللہ وأهدی الیہ ساجا لم یصل عظماء ۲۲۶ تا ۲۲۷ سے سرکاری طور پر رسالت وطولاً، وکانت الہند فی امراخیہ جاری کرتی، اس کی خدمت میں ساگون کی ایسی فضاوا علیہ فقتلوا، وصلبوا، شہم لہی چوڑی اور بڑی لکڑی تختہ میں بھیجی کہ اس کی ان الہند بعد وغلبوا علی سندھ مثال مشکل ہے، مگر سندھ کے ہندو اس کے فتر کو مسجد ہا للمسلمین یجمعون بھائی محمد بن فضل کے طرفدار تھے اس لیے انہوں نے مہمان بن فضل کو قتل کر کے سولی دیدی، اس کے

بعد خود سندھ پر قبضہ کر کے اس کی جامع مسجد بنائی
کے لیے چھوڑی تاکہ وہ اس میں جماعات قائم کریں
اور خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

انہوں نے مہمان بن فضل بن مہمان نے سندھ پر قبضہ کرنے کے بعد آگے دیکھا تو بڑھ کر خلیفہ معتمد سے اپنی حکومت کے جواز کے لیے الحاق کا پروانہ حاصل کرنا چاہا اور اسے خوش کرنے کے لیے تحفہ بھیجا، مگر تحفے مرکز نہیں دیکھا کہ مقامی حالات اور سندھ کی سیاست کا رخ کس طرف ہے، محمد بن فضل کے کارناموں اور اس کی نیک نائیوں کے مقابلہ میں اس کے بھائی

ماہان کی یہ بغاوت سندھ کی خود مختار حکومت کے حق میں مضر ثابت ہوئی، مقامی حالات اور ہندوؤں کی ذہنیت نے اس کے اقدام کو غلط گردانا، نتیجہ یہ ہوا کہ اسی کے ہاتھوں یہ حکومت یوں ختم ہو گئی کہ ہندوؤں نے محمد بن فضل کا ساتھ دے کر مہمان بن فضل کو سولی پر لٹکایا اور اس کے بعد انہوں نے خود ہی سندھ پر قبضہ کر لیا، اس طرح سندھ سے دولت مہمانیہ کا چراغ گل ہو گیا۔

سنہ ۲۰۲ سے پہلے ایک فتنہ اور بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ سندھ میں باہمی مامون کی فوجوں کی مداخلت آویزش اور براہ راست جنگ کی بنیاد عہد مامونی ہی میں سنہ ۲۰۲ سے پہلے پڑ چکی تھی اور دارالخلافہ بغداد کی فوجی قوت نے اس میں جانبدارانہ رویہ اختیار کیا تھا، اس سلسلہ میں کتاب الاغانی کے ایک واقعہ سے کچھ روشنی ملتی ہے، حسن بن سہل کے میرنشیوں کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مامون کے فوجی سپاہیوں میں ایک رقعہ پڑا ہوا پایا گیا جس میں دو اشعار درج تھے، جب اس کو مجاشع بن مسعدہ کے پاس لایا گیا اور اس نے دیکھا تو کہا کہ یہ اشعار ابوالعتاہر بن محمد یا سنہ ۲۱۳ کے ہیں، وہ میرا دوست ہے اس لیے ان اشعار میں مجھ سے خطاب نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق وزیر فضل بن سہل رمتونی سنہ ۲۰۲ سے ہے، یہ سن کر سپاہی وہ رقعہ فضل بن سہل کے پاس لے گئے، اس نے پڑھ کر کہا کہ میں اس کا مطلب نہیں سمجھ سکا، شدہ شدہ اس کی خبر خلیفہ مامون تک پہنچی تو اس نے کہا کہ وہ رقعہ میرے پاس لاؤ، میں اس کی علامت کو پہچانتا ہوں، اس رقعہ میں یہ دو اشعار لکھے ہوئے تھے،

ما علی ذل ان تفرقنا بسند ان وما ہذا اعمدنا لإخاء

ہم نے کس بات پر سندھ میں باہمی افتراق و اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں دیکھی تھی
تضرب الناس بالہند الیہ ض علی غدارہم وتنسی الوضاع
تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی شمشیر برائے سے مار رہے ہو اور ان کی وفاداری کو بھول گئے ہو

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سنہ ۲۱۸ سے پہلے عبد مامونی میں سندان کی حکومت کے بانی فضل بن مہان کا انتقال ہو گیا تھا، جس کے بعد اس کے دونوں بڑے بھائی محمد بن فضل اور مہان بن فضل حکومت کے لیے آپس میں لڑ پڑے تھے اور آپ کی جائیداد کا معاملہ نازک صورت اختیار کر گیا تھا جس کی وجہ سے اس میں مرکز بغداد کو فوجی طاقت استعمال کرنی پڑی، مرکزی طاقت محمد بن فضل کے حق میں تھی جس سے اس نے حکومت حاصل کر کے اطینان کے ساتھ سندان کے باہر قیام امن اور فتوحات کے لیے سلسلہ جنباتی شروع کر دی، اور اس کا بھائی مہان بن فضل مناسب موقع کے انتظار میں کچھ دنوں کے لیے خاموش ہو گیا، جوں ہی اس نے دیکھا کہ محمد بن فضل سندان چھوڑ کر ایک بڑی ہم پر نکلا ہے تخت و تاج پر قبضہ کر لیا، ابو العتاہیہ نے سندان کی برادری کا جنگی کے مرثیہ میں خلافت کے ایسے ذمہ دار شخص کو مخاطب کیا ہے، جس نے یہاں تلوار کے زور سے محمد بن فضل کا ساتھ دیا، اور اس وقت افتاد چھوٹی طوسی اسلامی ریاست میں صلح و مصالحت کے بجائے طاقت و سیاست کی روش اختیار کر کے خون خرابہ کیا۔

ابو العتاہیہ کا حساس دل اس جفا پر ٹپ اٹھا اور حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی زبان نے اس فوجی اقدام پر مبہم احتجاج کیا، مامون کی فوج میں ان اشعاع کا ملنا، اور سرکاری افسر اور وزیر کے بعد خود مامون تک اس کا پہنچنا بتا رہا ہے کہ یہ فوجی اقدام بڑا خطرناک اور زبردست تھا، مجاہد بن مسعود نے ان اشعاع کو دیکھتے ہی بتایا کہ ان کا تال کل ابو العتاہیہ ہے اور اس کا مخاطب خلیفہ مامون کا وزیر ابو العباس فضل بن سہل ہے، مگر اس نے بھی اس کا انکار کر دیا، آخر میں خود مامون ان کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ کون مخاطب ہے، مگر اس نے مصلحتاً اسے ظاہر نہیں کیا، وزیر فضل بن سہل کی موت ۲۲ شعبان ۲۱۸ء یا ۲۱۹ء میں ہوئی اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ اس سے پہلے کا ہے، خیال ہے کہ سندان کا المیہ اس کے پہلے حاکم فضل بن مہان کے مرنے پر دونوں بھائیوں کی جائیداد کے وقت پیش

آیا ہوگا، اور اس کی مدت حکومت کم و بیش دس سال ہوگی جب کہ دوسرے حکمران محمد بن فضل کی مدت حکومت بھی اسی کے قریب رہی ہوگی، مہان بن فضل بن مہان نے بڑی چالاکی سے خلیفہ معتمد بالله (۲۱۸ء تا ۲۲۲ء) سے تعلق پیدا کر کے خط و کتابت جاری کر لی اور نہایت اعلیٰ قسم کا ہدیہ روانہ کیا تاکہ اس کی بھومی حکومت خلافت کی طرف سے استقلالی حکومت کا ہمدانہ حاصل کر لے، یہ قلعہ و جہوم ۲۱۸ء سے ۲۲۲ء کے درمیان کسی وقت ہوا، اگر مامون کے زمانہ میں ہوتا تو پھر مہان اسی سے مراسلت کر کے تحفہ تحائف اسی کی خدمت میں روانہ کرتا جب محمد بن فضل اپنی مہم سے منظر و منصور واپس آیا تو مقامی ہندوؤں نے اسی کا ساتھ دیا اور مہان کو قتل کر کے سولی سے دیا، معلوم نہیں اغیار کی مداخلت سے برادرانہ خانہ جنگی ختم ہونے کے بعد سندان کی مسلم حکومت کچھ دنوں چلی اور محمد بن فضل کو دوبارہ سندان میں اقتدار ملا، یا نہیں، بلا فدی کا انداز بیان بتا رہا ہے کہ مہان کے قتل ہونے کے بعد ہی ہندوؤں نے یہاں قبضہ کر لیا تھا اور سندان سے دولت مالا نیکہ کا چراغ اسی وقت گل ہو گیا تھا، پہلی خانہ جنگی میں بغداد کی فوجوں نے مداخلت کر کے اس حکومت کو باقی رکھا، مگر دوسری خانہ جنگی میں ہندوؤں نے مداخلت کر کے اسے ختم ہی کر دیا، البتہ انھوں نے مسلمانوں سے اور خلافت سے تعلقات خراب نہ ہونے کے لیے وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی اور حرب سابق نماز پڑھنے اور خلیفہ اسلام کے حق میں دعا کرنے کی پوری آزادی دی، نیز بہت بعد تک مہاراجگان بلہرنے تھانہ، چیمور، سندان، قاہل اور دوسرے مرکزی مقامات پر جہاں مسلمانوں کی آبادیاں تھیں اپنی طرف سے مسلمان قاضی مقرر کیے، جن کو مقامی زبان میں ہنر من (دہزن برہمن) کہتے تھے ہنرمند محکمہ قضا کی طرح ایک عہدہ ہوتا تھا جس پر صرف مسلمان قاضی ہوتے تھے اور وہی مسلمانوں کے تمام امور و معاملات کا فیصلہ کرتے تھے اور ان کا یہ فیصلہ مہاراجگان بلہر کا فیصلہ مانا جاتا تھا۔

برادرانہ خانہ جنگی میں دولت مالا نیکہ کا خاتمہ افسوس کہ سندان کی یہ خود مختار مسلم ریاست

باہمی خانہ جنگی کی وجہ سے چوتھائی صدی سے زیادہ مدت تک کامیابی کے ساتھ نہ چل سکی، اور چند ہی سالوں میں وقتی غلبہ کی طرح قائم ہو کر ختم ہو گئی، اگر اس کی ابتداء خلیفہ مامون کے ابتدائی دور ۱۹۵ھ سے مانی جائے اور انتہاء معتصم باللہ کے آخری دور ۲۲۵ھ تک تسلیم کی جائے تو اس حکومت کی پوری مدت صرف اٹھائیس اسیس سال ہوتی ہے۔

نظام حکومت، مذہب، اور خلافت سے تعلق | سندان کے امراء بنو مہان اپنے آقا بنو سامہ کی طرح اہل سنت والجماعت میں سے تھے اور جس طرح بنو سامہ، عمان اور ملتان میں اپنی حکومتیں قائم کر کے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خلافت کے طرفداروں میں تھے، اسی طرح ان کے موالی بنو مہان سندان کے مقبوضہ علاقہ میں خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھ کر ان کے حق میں منبروں پر دعائے خیر کرتے تھے، نیز یہاں کے عین امراء ہی سے دوئے اپنے زمانہ کے خلیفہ کے پاس اپنی حیثیت کے مطابق گراں قدر ہدایہ و تحائف بھیجے مرکز خلافت بغداد میں اس حکومت اور اس کے حکمرانوں کا اچھا خاصا اثر اور شہرہ تھا اور ان کی عملداری کو ہندوستان میں خلافت کا ایک حصہ سمجھا جاتا تھا، اس علاقہ سے عباسی خلفاء براہ راست دل چسپی رکھتے تھے، چنانچہ مہدی عباسی نے خلافت سنبھالنے ہی ۱۷۱ھ میں یہاں فوج کشی کرائی، اور جب اس کے تقریباً چالیس سال بعد بنو مہان نے اپنی حکومت قائم کر کے اسے عباسی خلافت کی حدود میں شامل کیا تو خلیفہ مامون نے اسے فدا تسلیم کر لیا، اور اس کے دو خلافت میں جب ایک مرتبہ یہاں فتنہ نے سراٹھایا تو اس کی فوجوں نے طاقت کے ذریعے اسے دبایا جس کی وجہ سے ۲۱۵ھ تک یہاں پھر کوئی خلفشار برپا نہیں ہو سکا، اور دوسرے حکمران نے اس دامن کے قیام اور حدود ریاست کی توسیع کا کام کیا، یہاں تک کہ جب مامون کے بعد معتصم کا دور خلافت آیا تو پھر فتنہ نے سراٹھایا جو حکومت کے زوال کا باعث بنا معتصم نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ اور مقامی ہندوؤں نے اپنی سیاست سے کام لے کر اس پر قبضہ کر لیا، اس کے باوجود جب تک یہ حکومت قائم رہی مرکز سے

وابستہ رہی اور معتصم سے اسے علاقہ رہا، الغرض سندان کی یہ شخصی خود مختار حکومت خلافت سے متعلق رہ کر اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھی، البتہ بوقت ضرورت مرکز دخل انداز ہوتا تھا، مامون اور معتصم کا دور خلافت ۱۹۵ھ سے ۲۲۵ھ تک اس اعتبار سے بہت مبارک تھا کہ اس میں سندھ کے ساتھ ہندوستان کا ایک حصہ بھی خلافت عباسیہ کے ماتحت تھا، سندھ میں باقی اعدہ عمال و حکام نامزد کیے جاتے تھے، اور سندان کے امراء اطاعت شعاری اور وفاداری کے جذبہ سے بغداد کے ماتحت تھے، اس طرح بیک وقت سندھ اور سندان دونوں خلافت کا علاقہ تھے اور دونوں جگہ کے حکام اور حکمران عباسی خلفاء کو اپنا سرپرست سمجھتے تھے، اس دور میں سندھ میں حسب ذیل عباسی عمال تھے۔

بشر بن داؤد بن یزید بن حاتم مہلبی | خلیفہ مامون نے اپنے دور خلافت میں بشر کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، جو سالانہ ایک لاکھ درہم مرکز کو روانہ کرتا تھا، پھر اس نے سرکشی کر کے یہ رقم بند کر دی تو مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے ۲۱۱ھ میں حاجب بن صالح کو بھیجا، جس سے بشر شکست کھا کر کرمان میں پناہ گزین ہو گیا۔

عسکان بن جہاد کوفی | مامون نے اس کو ۲۱۵ھ میں سندھ کی حکومت دیکر بھیجا، اس کی آمد پر بشر بن داؤد دامن لے کر کرمان سے باہر نکلا، اور ۲۱۵ھ میں غسان اسے لے کر بغداد آیا،

موسیٰ بن یحییٰ برمکی | غسان بن جہاد نے بغداد جاتے وقت اس کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، اس کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برمکی کو خود مامون نے حاکم بنایا تھا، مومق نے سندھ میں بڑی شاندار خدمات انجام دیں اور راجہ پال کو قتل کر کے فتنہ کا دھڑاؤ بند کیا، ۲۱۵ھ میں اس کی وفات ہوئی، اس وقت معتصم کی خلافت قائم ہو چکی تھی، عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برمکی اس کے باپ موسیٰ بن یحییٰ نے مرنے وقت اسے اپنا جانشین مقرر کیا

بیت سے التجار کرو کہ وہ اس لڑکے کو اچھا کر دے، یہ سب تھوڑی دیر غائب رہے، پھر آکر کہا کہ ہم نے
بیت سے درخواست کی اور اس نے ہماری درخواست منظور کر لی ہے، مگر تھوڑی دیر کے بعد
وہ لڑکا مر گیا، جس سے راجہ نے سخت متنفر ہو کر بیت خانہ کو منہدم کر دیا اور بیت کو توڑ ڈالا،
پھر اس نے عسیفان میں مقیم مسلمان تاجروں کی ایک جماعت کو بلایا، جنہوں نے اس کے سامنے
توحید کی دعوت پیش کی اور وہ مسلمان ہو کر موجود بن گیا۔

مامون کے زمانہ میں ۱۹۳ھ میں بیت اور سندھ کے ایک
سندھ اور تربت کا مسلمان راجہ | مامون نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے نذرانہ پیش کیا اور
مامون کی مرضی کے مطابق اسے کعبہ میں امتیازی شان سے رکھا گیا، اس کی تفصیل ناسی نے
شفاء الغرام میں بیان کی ہے۔

مہاندیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری کا قبول اسلام | سندھ میں آل مہاندی کی
اور مالابار میں اسلام کی تبلیغ اور مساجد کی تعمیر | حکومت عین شباب میں

جنوبی ہند کے ساحل مالابار میں اسلام نہایت عجیب انداز میں داخل ہوا، اور مہاندیوں کا ایک
ہمسایہ اور معاصر غیر مسلم راجہ خود بخود اسلام کی آغوش میں آیا، یعنی دوسری صدی کے خاتمہ
پر مالابار کے راجہ پیر مال نے اسلام قبول کیا، جسے عربی میں سامری کہا جاتا ہے، اس واقعہ
نے ملیبار، کوچین، اور کیرالا وغیرہ میں اشاعت اسلام میں مدد دی، سامری کی شخصیت
جنوبی ہند کی قدیم اسٹامی تاریخ میں بڑی کشش ہے اور اس کے بارے میں طرح طرح
کی باتیں مشہور ہیں، زین الدین بن عبدالعزیز معبری ملیباری نے تحفہ المجاہدین فی بعض اخبار
البرکات میں سامری کے اسلام لانے اور جنوبی ہند میں اسلام کے پھیلنے کا حال نہایت
تفصیل سے درج کیا، یہ کتاب ۹۹۳ھ میں لکھی گئی ہے، معبری نے بیان کیا ہے کہ مسلمان
فقرا کی ایک جماعت عرب سے قد آدم کی زیارت کے لیے روانہ ہوئی، اور ہندوستان

بعد میں عمران نے خلیفہ معتمد سے مراسلت کر کے سندھ میں اپنی حکومت کا پر دانہ حاصل کر لیا، اور
اپنے باپ کی طرح یہاں بڑے شاندار کارنامے انجام دیے، شہریر و سرکش جاٹوں سے جنگ کر کے
ان کو زیر کیا، قندابل میں ایک عرب محمد بن غلیل نے اپنی حکومت قائم کر لی اور بنو عباس سے
علیحدہ ہو کر مستبد ہو گیا تھا، عمران سے اسے زیر کیا اور وہاں سے مسندوں کو گرفتار کیا۔
قیقان کے قریب بیضا نامی ایک شہر آباد کر کے اسے فوجی چھاؤنی بنایا، عمران بڑے بڑے گورنروں
کے بگڑے ہوئے حالات درست کر رہا تھا کہ سندھ میں آباد عربوں میں قبائلی عصبیت پھوٹ پڑی
اور یمنی و نزاری آپس میں لڑ پڑے، عمران نے یمنیوں کا ساتھ دیا اور اس کے مقابلہ میں عمر بن
عبدالعزیز ہجاری نے نزاریوں کا ساتھ دے کر عمران کو قتل کر دیا۔

عمران کے بعد معتمد نے عنبسہ بن اسحاق صہبی کو سندھ کا حاکم بنایا،
عنبسہ بن اسحاق صہبی | اس نے پھر سندھ کے حالات درست کیے، اس نے دیبل کے
بیت خانہ کے مینارہ کو گر کر جیل خانہ بنوایا اور شہر دیبل کی مرمت اسی مینارہ کے پتھر و سارے
کرائی، خلیفہ متوکل نے ۲۳۲ھ میں اسے معزول کیا۔

محمد بن خلیل صفا قندابل | سندھ کے مہاندیوں کے یہ پانچ معاصر حاکم تھے جو خلافت
کی طرف سے سندھ پر حکومت کرتے تھے، ان کے علاوہ
قندابل میں محمد بن غلیل نامی ایک اور معاصر خود مختار حکمران تھا، جیسے عمران نے شکست دی۔
اس وقت ان مسلمان حکمرانوں کے علاوہ ایک اور مسلمان حکمران
عسیفان کا مسلمان راجہ | تھا جو سندھ کے بعد پنجاب سے متصل ملتان، کشمیر اور کابل کے
درمیان عسیفان نامی شہر کا حاکم تھا، یہ پہلے ہندو راجہ تھا مگر معتمد باللہ کے دور خلافت میں حیرت
انگیز طور پر خود بخود مسلمان ہو گیا، بلاذری کا بیان ہے کہ یہ راجہ بڑا عقلمند تھا، یہاں کے عوام بہت
پرست تھے، ان کا بہت بڑا بیت خانہ بھی تھا جس میں بہت سے پجاری رہتے تھے، ایک مرتبہ
راجہ کا ایک لڑکا بیمار پڑا تو اس نے بیت خانہ کے پجاریوں کو دہبار میں بلا کر کہا کہ تم لوگ اپنے

کے سامعی شہر گدھلور ذکر کن گنوں سے گذری، جب راجہ سامری کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دربار میں بلایا، اس میں ایک بزرگ نئے انھوں نے راجہ کے سوال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، معجزہ شق القمر، اور اسلام کے بارے میں تفصیلات بیان کیں جن کو سن کر راجہ خفیہ طور سے مسلمان ہو گیا، اور ان لوگوں سے کہا کہ واپسی پر آپ لوگ مجھ سے ملاقات کریں، میں بھی آپ کے ساتھ عرب چلوں گا، مگر میرے اسلام لانے اور یہاں سے جانے کی کسی کو خبر نہ ہو، اس کے بعد وہ لوگ سیلون چلے گئے۔ اور واپسی پر پھر حاضر ہوئے، راجہ نے انہیں اندر ایک کشتی والے کو تیار کر رکھا تھا اور ارکان دولت سے کہہ دیا تھا کہ ایک ہفتہ تک کوئی آدمی میری ملاقات کے لیے نہ آئے، اس فرصت میں اس نے ہر ہر علاقہ کی حکومت خاص خاص لوگوں کو سونپ کر سند لکھ دی، اور خفیہ طور سے اس جماعت کے ساتھ کشتی میں سوار ہو کر فندربینہ (ہندوستانی) اور درفتن (دھرم پٹن) ہوتا ہوا عمان کے مقام شہر میں پہنچا، اور مسلمان نقرار کے ساتھ راجہ بھی ہیں اتر گیا، یہاں کچھ مدت تک قیام کر کے ایک جماعت تیار کی جو ملیبار میں چل کر اسلام کی تبلیغ کرے، جس میں شرف بن مالک، مالک بن دینار، اور مالک بن حبیب بہت مشہور ہیں، مگر چلنے سے پہلے راجہ بیمار پڑ گیا مگر اپنے رفقا سے کہا کہ وہ اپنا سفر جاری رکھیں، الغرض سامری شہر میں فوت ہو گیا اور یہ تینوں حضرات مالا بار آئے اور سامری کے خطوط اس کے نابوں کو دیکر اپنے لیے آسانی فراہم کی، یہاں کے لوگ اپنے راجہ کی خبر سن کر بہت خوش ہوئے اور ان کی بڑی آؤ بھگت کی، ان تینوں بزرگوں نے پورے ساحل ملیبار میں اسلام کی تبلیغ کی، اور ہر جگہ مسجد بنائی، ان ہی کے ہاتھوں یہاں پر تبلیغ اسلام کی بنیاد پڑی علامہ معبری لکھتے ہیں کہ ہمیں اس راجہ کی تاریخ کا پتہ نہیں ہے مگر گمان غالب ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے بعد تھا، اور ملیبار کے مسلمانوں میں جو یہ مشہور ہے کہ یہ راجہ عہد رسالت میں معجزہ شق القمر دیکھ کر مسلمان ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور واپسی پر تبلیغین کی ایک جماعت کو لے کر چلا مگر شہر پہنچ کر اس کا انتقال ہو گیا، تو اس میں سے کوئی

بات صحیح نہیں ہے، آجکل (دسویں صدی ہجری) عوام میں مشہور ہے کہ یہ راجہ ظفار میں مدفون ہے نہ کہ شہر میں، تاریخ فرشتہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ وہ عہد رسالت میں مسلمان ہوا، بعض مستشرقین بھی اسی کے قائل ہیں، مگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے آخر میں یا تیسری صدی کے شروع میں تھا، بعض مغربی محققین نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ سامری (پیر و مال) ۲۵ اگست ۸۲۵ء (۲۱۱ھ) کو مالا بار سے نکلا، اور ۸۲۵ء (۲۱۲ھ) کو ساحل عرب پر پہنچا اور ۸۳۱ء (۲۱۶ھ) میں فوت ہوا، اور اس کی موت کے دو سال بعد اس کے رفقا ۸۲۷ء (۲۱۹ھ) نواحی ملیبار میں پہنچے، تفصیل کے لیے تحفۃ المجاہدین اور رجال السند والہند ملاحظہ ہو۔

راجہ سامری کے مسلمان ہونے اور اس کے عرب رفقا کے مالا بار میں تبلیغ اسلام اور تعمیر مساجد کا زمانہ خلیفہ مامون کی خلافت کا زمانہ تھا، جس کے نام کا خطبہ سندان کے دوماہانی حکمرانوں نے پڑھا تھا، اگر سامری کی عمر نے وفا کی ہوئی تو جنوبی ہند کی عظیم مسلم حکومت ہوئی جو خلافت عباسیہ کی نیابت میں خود مختار رہ کر اسلام کی شاندار خدمات انجام دیتی، اور ہندوستان کی دو سامعی حکومتیں یہاں کے نقشہ میں نیارنگ بھرتیں،

مملکت سندان کی اہمیت اور مرکزیت | سندان موجودہ مہاراشٹر اور گجرات کے درمیانی بمبئی سنٹرل ریلوے اسٹیشن سے شمال کی طرف ۱۲۵ کلومیٹر پر اور سورت سے جنوب کی طرف ۱۱۸ کلومیٹر پر ایک معمولی اسٹیشن ہے، قدیم عرب جغرافیہ نویس اور مورخ اسے سندان لکھتے ہیں مگر آجکل مقامی زبان میں اسے سجان کہا جاتا ہے، ابوالفضل نے بھی آئین اکبری میں سجان ہی لکھا ہے، ادا سے جہاں دارہ کلاں کا پرگنہ بتایا ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ بلاذ ہند کا مشہور شہر اور بندرگاہ تھا، اور یہاں بحری تجارت کی عالمی منڈی تھی، قلعہ سندی نے صحیح الامشی میں لکھا ہے کہ سندان ایک شہر ہے جو تھانہ سے تین دن کی مسافت پر واقع ہے، اس کا محل وقوع اقلیم اول ہے، طول البلد ۱۰۴ درجہ اور عرض البلد ۱۹ درجہ اور عرض دقیقہ ۱۲

دیو، دین، تاراپور اور ماہم کی طرح سب ان پر بھی پرگیزوں کا قبضہ رہ چکا ہے، اس کے اس پاس تانہ (تھانہ) صیمور (جمپور) سو بارہ (نالہ سپار) اسی کی طرح قدیم ساحلی اور تاریخی مقامات ہیں جس زمانہ کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں اس میں ان اطراف میں بلہر کی حکومت تھی، یہ گجرات کے مہاراجگان دہلی رائے تھے جن کا پایہ تخت مانگیر (منگروڑ) تھا، اور سوراشٹر سے لے کر کوکن تک کے ساحلی بلاد و امصار پر ان کی حکومت تھی، سندان اسی حکومت بلہر کا نہایت اہم ساحلی شہر تھا، ابوالفداء نے تقویم البلدان میں لکھا ہے کہ سندان سواحل ہند کے شہروں میں بلاد تھانہ سے ہے، یہ مجمع الطرق ہے یعنی یہاں پر کئی ملکوں کے بحری راستے اکریٹے ہیں، اور یہ سمندر کی اہم ترین بندرگاہوں میں سے ہے، اہم نظری نے سندان اور اس کے اس پاس کے شہروں کی مسافت کو یوں بیان کیا ہے کنہانت سے سو پارہ تقریباً ۴۴ مرحلہ اور سو پارہ سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، سو پارہ اور سندان کے درمیان ۵ مرحلہ ہے، سندان بھی سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، اور جمپور اور سندان ۵ مرحلہ کی مسافت ہے۔ یہ شہر اپنے حدود میں ایک مملکت تھا جس کا تعلق بغداد سے تھا جس طرح ابھی چند سال پہلے تک اسی علاقہ میں دیوار دمن دو چھوٹے چھوٹے علاقے پرگیز کے قبضہ میں تھے، اور ان کا تعلق براہ راست ہرنچال کی حکومت سے تھا،

زرخیزی اور ارزانی | سندان اور اس کے اطراف کے علاقے نہایت زرخیز، سرسبز اور شاداب تھے، اور ہر طرف ارزانی عام تھی، یہاں کی جو پیداوار مقامی ضرورت سے فاضل ہوتی تھی، کثیر مقدار میں غیر مالک کو روانہ کی جاتی تھی، اہم نظری نے قاہل، سندان، جمپور اور کنہانت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ بستیاں زرخیز، شاداب اور وسیع ہیں، یہاں نارجیل، کیلہ اور آم کی پیداوار ہے، کھیتی باڑی زیادہ تر دھان اور چاول کی ہوتی ہے، شہد بھی کافی مقدار میں ہوتا ہے، البتہ کھجور نہیں ہے۔ قاہل سے کنہانت تک میدان ہے، پھر کنہانت سے جمپور تک ہندوستان کی مسلسل بستیاں اور آبادیاں ہیں۔

لہ تقویم البلدان ۱۰۶۹ مسالک الممالک ص ۱۶۹، ۱۷۰ مسالک الممالک ص ۱۷۱۔

مقدمی بشاری نے احسن التقاہم میں لکھا ہے کہ سندان کی بندرگاہ، اور جمپور اور کنہانت یہ سب سرسبز و شاداب شہر ہیں، یہاں تمام اشیاء بہت ارزاں ہیں اور یہ علاقے چاول اور شہد کے دیس ہیں۔

تجارتی اور ہرآمدی اشیاء | جیسا کہ معلوم ہوا سندان بہت بڑی تجارتی بندرگاہ اور عرب اور چین کے درمیان بحری تجارت کا چوراہہ تھا، یہاں سے بحری راستوں کے ذریعہ دور دور تک تجارتی قافلے آتے جاتے تھے، اور یہ شہر تجارتی سامانوں سے بھرا رہتا تھا، ابوالفداء کا بیان گندہ چکا ہے کہ سندان مختلف سمت کے راستوں کا مرکز ہے، یہ قسط، بانس اور بید کا دیس ہے، اور یہ اطراف و جوانب کی بہت بڑی بندرگاہ ہے، یہاں پر چاول، شہد، نارجیل، کیلہ، آم، مرچ، ساگوان، قسط، بانس، بید، بکثرت ہوتے تھے اور بھاری تعداد میں عرب ممالک جاتے تھے، دولت ماہانیہ کے آخری حکمران ماہان بن فضل نے خلیفہ معتمد کی خدمت میں یہاں سے ساگوان کی جو لکڑی بھیجی تھی وہ جسامت و ضخامت میں اپنی مثال آپ تھی عرب تاجروں سیاح سندان اور کوکن کے دوسرے علاقوں کو بلاد الساج یعنی ساگوان کا دیس کہتے تھے۔ ابن خردادذہ کا بیان ہے کہ سندان میں ساگوان اور بانس کی پیداوار ہوتی ہے۔

اسی طرح سندان کی بندرگاہ سے عرب ممالک میں مرچ بھی بھاری مقدار میں جاتی تھی، ابن خردادذہ اور ابن فقیہ ہمدانی نے تصریح کی ہے کہ ملی اور سندان سے مرچ باہر جاتی ہے۔

صنعت و حرفت | سندان صنعتی مقام بھی تھا یہاں کی کئی صنعتیں عرب ممالک میں مشہور تھیں، خاص طور سے یہاں کے بنے ہوئے جوتے اور کپڑے بڑی شہرت رکھتے تھے، لغال کنہانت (کنہانت کے جوتے) اور ثیاب تانشیر (تھانے کے کپڑے) اگرچہ سندان کی نسبت سے مشہور نہیں تھے، مگر یہاں بھی تیار ہوتے تھے، یہاں کے عمدہ جوتوں

لہ احسن التقاہم ص ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷ مسالک الممالک ص ۱۷۱، ۱۷۲ اور کتاب البلدان ص ۱۷۱، ۱۷۲

کا تذکرہ مسعودی نے مروج الذهب میں اس طرح کیا ہے کہ کنباٹ وہی شہر جس کی طرف آواز دوائے
نغال کنباٹہ (کنباٹ جوتے) منسوب ہیں جو عرب ممالک میں آتے ہیں، یہ جوتے کنباٹ اور اس
کے قریبی مقامات مثلاً شہر سندان اور سوپارہ میں بھی بنائے جاتے ہیں۔

اسی طرح سندان کے بنے ہوئے ہر قسم کے عمدہ کپڑے بڑی مقدار میں باہر جاتے تھے، اور یونیا
کے مشہور کپڑوں کا مقابلہ کرتے تھے، مقدسی بشاری نے اپنے زمانے میں یہاں کے کپڑوں کے
بارے میں لکھا ہے کہ سندان سے بڑی تعداد میں چاول اور کپڑے باہر بھیجے جاتے ہیں، فرش فروش
کے مطلب کے ہر قسم کے کپڑے پورے علاقے میں تیار کیے جاتے ہیں، جیسے خراسان کے علاقے
قہستان میں بنتے ہیں۔ نیز سندان سے بڑی تعداد میں نارجیل اور عمدہ عمدہ کپڑے باہر بھیجے جاتے ہیں۔

سندان اور اس کے اطراف و جوانب کی اس زرخیزی و اندازی
بحری تجارت اور غیر ملکی تاجروں

کی بہت بڑی منڈی بنا دیا تھا، اور سیراف، عمان، بحرین اور بغداد وغیرہ سے بڑے بڑے
تجارتی جہاز براہ راست سندان آتے جاتے تھے، نیز ہندوستان کے بانیان دجنیہ اور ساہوکار
ان ممالک میں جاتے تھے، چنانچہ دولت مالدانیہ سندان کے تیس چالیس سال بعد ہجری ۱۰۶۴
جغرافیہ داں اطراف میں آئے انہوں نے ان باتوں کو بیان کیا ہے، ابو زید سیرانی موجود
۱۰۶۴ء) نے اپنے سفرنامہ میں مملکت بلہر جس میں سندان بھی شامل تھا، اس کے حالات
بیان کر کے لکھا ہے کہ ہمیں ان باتوں کو ایسے شخص نے بتایا ہے جسے ہم بھڑکانہیں کہہ سکتے اور یہ
شخص آجکل لوگوں میں مشہور و متعارف ہے، پھر ہندوستان کے یہ شہر عرب کے شہروں سے
قریب ہیں، اسی سلسلہ میں ابو زید سیرانی نے سیراف میں ہندو تاجروں کے جانے کو یوں بیان
کیا ہے کہ جب ہندو تاجر سیراف آتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجران کو کھانے کی دعوت
دیتا ہے تو اسے سیکڑوں میں سے ہر ایک کے سامنے طشت رکھنا پڑتا ہے جس میں اسکا کھانا

الگ رکھا ہوتا ہے اور کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں ہوتا۔

بزرگ بن شہر یا رناخدارا مہر مزی نے عجائب الہند میں کئی ایسے تاجروں کے حالات لکھے
ہیں اور ان کی زبانی یہاں کے واقعات نقل کیے ہیں جو سندان تک آتے جاتے تھے، ایک
تاجر کا واقعہ اسی کی زبانی نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ میں سندان میں سیراف
سے چیمور کے لیے جہاز میں چلا اور ہمارے ساتھ عبداللہ بن حنید اور سبا کے جہاز بھی روانہ ہوئے
یہ تینوں جہاز بہت بڑے تھے ان کے ناخدا بھی نامی گرامی تھے اور بحری سفر میں ان کی بڑی تصدیق
اور شہرت تھی، ان جہازوں میں تاجروں، ناخداؤں اور ملازموں اور مختلف طبقوں میں سے بارہ
آدمی سوار تھے، اور ان میں اس قدر زیادہ اموال و اسباب تھے کہ ان کی مقدار معلوم نہیں، ہم
ان جہازوں میں چلے اور گیارہ دن کے بعد ہمیں پہاڑوں کے آثار اور سندان اور تھانہ اور چیمور
کی جھلکیاں نظر آئیں، مگر ساحل کے قریب آکر یہ تینوں جہاز سخت طوفان میں گھر گئے، جس کی
وجہ سے ان کے تمام مسافر اور سارے مال اور اسباب تجارت سمندر کی نذر ہو گئے، اور صرف
تین آدمی بچ سکے۔

چیمور کے ہنرمند (قاضی) عباس بن ماہان نے ایک عرب تاجر کا واقعہ بیان کیا ہے کہ اس
نے سندان یا چیمور کی بندرگاہ سے ایک جہاز عمان کے لیے روانہ کیا اور اپنے وکیل کی معرفت
اس جہاز میں ساگون کی لمبی چوڑی لکڑی روانہ کی، اور اس پر اپنا نام اور نشان لکھ کر کہا کہ تم اسے
عمان میں فروخت کر کے میرے لئے فلاں فلاں سلان خرید لینا، اس کے دو ماہ بعد اس تاجر کو
ایک آدمی نے خبر دی کہ سندان کی کھاڑی میں ایک لمبی چوڑی لکڑی بہ کر آئی ہے جس پر تھامانا
درج ہے، وہ تاجر دھڑا ہوا گیا اور دیکھا تو یہ وہی لکڑی تھی، اور فروخت ہو جانے کے بعد
طوفان کی وجہ سے ساحل عمان سے بہہ کر پھر سندان کے کنارے پہنچ گئی تھی۔ حسن بن عمر
نامی ایک عرب تاجر نے قیام سندان کے زمانہ میں یہاں کے ہندوؤں کے چھت چھات کا واقعہ

بیان کیا ہے جسے بزرگ بن شہر پار نے نقل کیا ہے، نیز سندان سے متعلق عرب سیاحوں، تاجروں اور ناخداؤں کی زبانی بہت سے واقعات ملتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے یہ جگہ کس قدر اہم تھی، اور عرب تاجروں کے نزدیک اسے کیا مرکزیت حاصل تھی۔

سندان میں اسلامی ثقافت | ماہانیوں نے دوسری صدی ہجری کے ختم ہوتے ہوئے ہندوستان کے اثرات و برکات | میں اسلامی اقتدار کا چرچا روشن کر کے اسلامی تہذیب و ثقافت کی محفل سجائی تھی، اگرچہ اس زمانہ میں سندھ مسلمانوں کا مرکز تھا اور اس کا تعلق عالم اسلام سے ہو چکا تھا مگر ہندوستان ان کے لئے دیا رغیر تاجین اور ہندوستان میں صرف تجارت کے لیے عرب تاجروں کے ساحلی علاقوں میں آتے جاتے تھے، اہل علم اور باب فضل و کمال کا گذر بہت کم تھا۔ ماہانیوں کے دور میں کسی عرب سیاح و مورخ نے یہاں آنے کا پتہ نہیں چلتا جس نے اپنے رحلہ اور اپنے سفر نامہ میں یہاں کا حال لکھا ہو، البتہ اس حکومت کے خاتمہ کے بعد ان کا سلسلہ شروع ہوا اور انھوں نے ان اطراف کے مفصل و مجمل حالات اپنی کتابوں میں درج کیے، چنانچہ سلیمان تاجر موجود ۳۲۵ھ، ابو زید سیرانی موجود ۳۲۵ھ، ابن خردادبہ موجود ۳۲۵ھ، مسعودی ۳۴۳ھ، اصطخری ۳۴۵ھ وغیرہ نے آل ماہان کے بعد یہاں کے حالات اپنی کتابوں میں لکھے ہیں، بعد کے ان ہی سیاحوں اور مورخوں کے بیان کی روشنی میں ہم پہلے کے حالات کا جائزہ لیتے ہیں،

مہاراجگان بلہرا اور عوام کی مسلمانوں سے محبت | ہندوستان کے قدیم مہاراجے عراق کے بادشاہ و بغداد کے خلیفہ اسلام کو دنیا کے تمام بادشاہوں اور حکمرانوں سے زیادہ معزز و محترم گردانتے تھے، اور ان کی بڑی تعظیم و تکریم کرتے تھے، اسی طرح ان کی رعایا بھی یہی عقیدہ رکھتی تھی، اور مسلمانوں کو خیر و برکت کا ذریعہ سمجھتی تھی، چنانچہ جب عباسی دور میں سندھ کے عامل ہشام بن عمرو تغلبی کی طرف سے عمرو بن جہل نے بھاڑ بھوت اور گندھارا (بھٹو) کو فتح کر کے یہاں مسجد تعمیر کی تو مقامی ہندوؤں نے

اسے اپنے لیے فرشتہ غیبی سمجھا، اس دور میں ہر طرف ازرازی و فراوانی کا دور دورہ ہوا، شہروں اور آبادیوں میں بڑی رونق آگئی اور مسلمانوں کے حسن انتظام اور اللہ تعالیٰ کی مدد سے پیداوار میں اضافہ ہو گیا جسے یہاں کے باشندوں نے اپنے حق میں خیر و برکت سمجھا، ہندوستانیوں کے دل میں عربوں کی محبت و عقیدت کا جو بیج ہشام بن عمرو تغلبی نے بویا تھا، اس کی آبپاری پچاس ساٹھ سال کے بعد ماہانیوں نے سندان میں اپنی حکومت قائم کر کے کی۔ اور اپنے حسن انتظام سے یہاں کے باشندوں کے دلوں کو منہ لیا۔ یہی وجہ ہے کہ بلہرا جیسی قدیم اور شاندار غیر مسلم حکومت نے اپنے علاقے میں اسلامی اقتدار کو بار آور ہونے کا موقع دیا، اور اس کے خلاف کوئی اقدام نہیں کیا، یہی نہیں بلکہ مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام عربوں سے شدید محبت کرنے لگے، اور انھوں نے ان کے بارے میں نہایت اچھا اور خوش کن عقیدہ پیدا کر لیا، چنانچہ سلیمان تاجر جس نے سندان کی ماہانی حکومت کے زوال کے تقریباً دس سال بعد ہندوستان اٹھویں کا تجارتی سفر کیا ہے، اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ یہ راجہ بلہرا ہندوستان کے راجوں میں سب سے شریف ہے اور تمام راجے مہاراجے اس کی شرافت و عظمت کے اعتراف ہیں، اس خاندان کے راجوں کی عمریں بہت زیادہ ہوتی ہیں، بسا اوقات ایک راجہ پچاس سال تک حکومت کرتا ہے اس کے ارکان دولت کا خیال ہے کہ ان کے راجوں کی عمریں اور حکومتیں اس لیے طویل ہوتی ہیں کہ وہ عربوں سے محبت کرتے ہیں، ہندوستان کے راجوں میں راجہ بلہرا اس رعایا سے زیادہ کوئی شخص عربوں سے شدید محبت و عقیدت نہیں رکھتا، بلہرا ہر راجہ کا لقب ہوتا ہے کسریٰ وغیرہ کی طرح، اور یہ خاص نام نہیں ہے، راجہ بلہرا کا علاقہ ساحلی سمندر ہے جسے بلاؤ کم کہتے ہیں، یہ علاقہ حدود چین تک پھیلا ہوا ہے۔

ماہانیوں کے زوال کے سیکڑوں سال بعد مشہور سیاح اور مورخ مسعودی نے ان کے علاقہ میں آکر ان کے آثار و علامہ کا مشاہدہ کیا یہ سیاح ۳۳۵ھ اور ۳۳۶ھ میں بلہرا کی مملکت

میں آیا، اور کنہانت، چیمور، تنخانہ، سوپارہ، سندان، بھڑوچ اور دوسرے مقامات میں گیا، اور لکھا کہ اب تک یہاں کے راجے اور عوام مسلمانوں سے شدید محبت رکھتے ہیں، ان کے ملک میں اسلام باغ و بہار بن کر پھولنا پھلتا ہے، مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کرتے ہیں، مسجدیں آباد ہیں اور ہر طرح کی مذہبی آزادی ہے، بلکہ راجے امور مملکت میں اسلامی سیاست کی تقلید کرتے ہیں اور اپنے فوجیوں کو مسلم حکمران کی طرح سرکاری خزانہ سے تنخواہ دیتے ہیں، اس کا پورا بیان یہ ہے ہمارے زمانہ میں ہندوستان کا سب سے بڑا راجہ ملہرا ہے جو مانگیر سنگور کا حاکم ہے، اس کی مملکت اور سمندر کے درمیان اتنی سندھی فرسنگ کی مسافت ہے، یہ ایک فرسنگ آٹھ میل کا ہوتا ہے مندر اور ہندوستان کے راجوں مہاراجوں میں ملہرا کے علاوہ کوئی بھی اپنی مملکت میں مسلمانوں کا احترام اور خیال نہیں کرتا، البتہ ملہرا کے ملک میں اسلام معزز و محترم اور مامون و محفوظ ہے، یہاں مسلمانوں کی عام مسجدیں ہیں جو نمازیوں سے بھری رہتی ہیں، اس خاندان میں ایک ایک راجہ چالیس چالیس اور پچاس پچاس بلکہ اس سے زیادہ سالوں تک حکومت کرتا ہے، اس کے ارکان دولت کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے ساتھ عدل و انصاف اور ان کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے ان کے راجوں کی عمریں طویل ہوتی ہیں، یہ راجہ مسلمانوں کی طرح اپنے سرکاری خزانہ سے فوجیوں کی تنخواہیں ادا کرتا ہے۔

ان تصدیقات سے پتہ چلتا ہے کہ جب بنو مہان کے زوال کے سیکڑوں برس بعد سندان اور اس کے اطراف میں مسلمانوں اور عربوں کے خوشگوار اثرات یہاں کے حکمرانوں اور عوام میں اس طرح کام کر رہے تھے تو خود ان کے دور حکومت میں کیا حال رہا ہوگا، سیاست و حکومت سے ہٹ کر تعلقات اور عقیدت و احترام کی حد تک عام ہندوؤں اور ان کے راجوں نے ہمیشہ اسلام اور مسلمانوں کا پورا پورا خیال رکھا، چنانچہ سندان پر دوبارہ قبضہ کرنے کے بعد بھی وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کردی گئی تاکہ وہ حسب سابق آزادی کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں اور اپنے خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

ہنرمہ کا محکمہ یعنی عہدہ قضا، نیز بعد میں یہاں کے راجوں نے مسلمانوں کے ذہنی اور مذہبی امور و معاملات کے لئے ایک مستقل محکمہ جاری کیا جسے ہنرمہ کہتے تھے، اس منصب پر صرف مسلمان ہی رکھا جاتا تھا اور اس کا فیصلہ راجہ کا فیصلہ تصور کیا جاتا تھا، ہر بڑے شہر میں ہنرمہ مقرر تھا اور ہر بستی میں اسلام اور مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کر رہے تھے، مسعودی نے ۳۳۷ میں چیمور کے ہنرمہ کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چیمور میں ہنرمہ کے عہدہ پر آجکل ابو سعید معروف بن زکریا فائز ہے ہنرمہ کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کا رئیس اور سربراہ ممتاز مسلمانوں میں سے ایک شخص اس عہدہ پر فائز ہوتا ہے اور ان کے تمام معاملات و احکام اس کے پاس جاتے ہیں۔

بزرگ بن شہر یار نا خدا نے مملکت ملہرا کے بعض قوانین و تعزیرات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا کہ بلاد ہند میں اگر کوئی مسلمان چوری کرتا ہے تو اس کا فیصلہ مسلمانوں کے ہنرمہ کے سپرد کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ اس میں اسلامی حکم کے مطابق عمل کرے، یہاں کے ہنرمہ کی مثال بلاد اسلام کے قاضی کی ہے اور اس مملکت میں ہنرمہ صرف مسلمان ہوتا ہے۔ اور چیمور کے ہنرمہ ابو سعید معروف بن زکریا کا تذکرہ مسعودی کے حوالہ سے گزر چکا ہے، بزرگ بن شہر یار نے بھی چیمور کے ایک دوسرے ہنرمہ عباس بن مہان سیرانی کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چیمور میں اہل سیراف سے ایک شخص عباس بن مہان مسلمانوں کا ہنرمہ تھا، یہ اچان شہر میں سے تھا اور مسلمانوں کے امور و معاملات اسی سے متعلق تھے۔ اس نے ان اطراف کے بعض حالات و واقعات بھی چیمور کے اسی ہنرمہ عباس بن مہان کی زبانی بیان کیے ہیں۔ یا قوت حموی نے مملکت ملہرا کے بیان میں لکھا ہے کہ چیمور اور کٹامہ دکنانت یا کیتانہ میں ملہرا کی طرف سے مسلمانوں کا حاکم مسلمان ہی ہوتا ہے ان شہروں میں مسلمان بھی رہتے ہیں۔ بزرگ بن شہر یار نے تنخانہ کا ایک واقعہ لکھا ہے

مسلمانوں کی کثیر آبادیاں، اور ہر قسم کی | سندان کی شاندار حکومت اور مسلمانوں کے بلند
مذہبی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں | کردار نے مملکت بلہرا کو اپنا وطن بنایا تھا، اور
یہاں عوام اور ان کے حکام اسلام اور مسلمانوں سے بے پناہ محبت کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ
سندان کی مسلم حکومت کے خاتمہ پر بھی یہ علاقہ خلیفۃ المسلمین کو دعا دیتا رہا اور یہاں کی مسجدوں
اور میناروں سے اللہ کا کلمہ بلند ہوتا رہا اور دولت ماہانیہ نے جو صدر بلند کی تھی اس کی بازگشت
مذوقوں سنی گئی، مسعودی نے جمہور میں مسلمانوں کی آبادی و آزادی کے بارے میں لکھا ہے کہ
جمہور ہندوستان میں علاقہ لار کا ایک حصہ ہے جو مملکت بلہرا میں واقع ہے، میں بلا جمہور
میں سلتہ میں پہنچا، اس وقت وہاں کا حاکم حاج نامی تھا، یہاں تقریباً دس ہزار عرب
آباد ہیں جن میں بیا سرہ، میرانی، عمانی، بصری، بخدادی اور دوسرے شہروں کے لوگ شامل ہیں،
یہ لوگ یہاں متابل ہو کر مستقل آباد ہو گئے ہیں اور ان مسلمانوں میں بڑے بڑے تاجروں
کی ایک جماعت ہے جیسے موسیٰ بن اسحق صنداپوری (صنداپور یعنی گوا) اور بیا سرہ سے مراد
وہ مسلمان ہیں جو ہندوستان میں پیدا ہوئے، یہ ان کا لقب ہے واحد کو بیسرا اور جمع کو بیا سرہ
کہتے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ قاہل، سندان، چیمور اور کنباست میں جامع مسجدیں ہیں، اور ان شہروں میں مسلمانوں کے احکام جاری و ظاہر ہیں۔ نیز اصطخری نے لکھا ہے کہ کنباست سے چیمور تک بلہر کی عملداری میں سے ہے، یہ علاقہ بلاد کفر ہے مگر ان شہروں میں مسلمان آباد ہیں، اور

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ سندانِ امداس کے اطراف میں مسلمانوں کی اچھی خاصی آبادیاں تھیں اور وہ ہر طرح مطمئن ہو کر اپنے مذہب پر عمل کرنے میں پوری طرح آزاد تھے ان کے لیے مہاراجگانِ بلہرا کی طرف سے خصوصی آسانیاں فراہم تھیں، نیز یہاں کے عوام غیر مسلم اپنے یہاں کے مسلمانوں کا بہت خیال کرتے تھے، کافروں اور بت پرستوں کے دس میں مسلمانوں اور متحدوں کا یہ اطمینان و سکون بتا رہا ہے کہ دونوں طبقے اپنے اپنے مذہب پر پوری طرح عمل کر کے بھی آپس میں شیر و شکر رہا کرتے تھے، بعد کے ان شگفتہ حالات کو ہم سندان کی دولتِ مابانیہ اور مسلمانوں کے کردار کی صدائے بازگشت سمجھتے ہیں۔

اطرافِ سندان کی جوامع و مساجد اور اسلامی آثار
ہماری تحقیق میں اطرافِ سندان یعنی
تختانہ، چمپور اور بھڑوچ وغیرہ کوکن اور
گجرات کے مقامات نے سب سے پہلے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا استقبال کیا اور ان کے مقدس

قدم سب سے پہلے اسی خوش قسمت خطہ ہندوستان پر آئے۔ ۱۵۱۷ء عہد فاروقی میں حضرت حکم بن ابوالعاص ثقفی کی قیادت میں متطوعین اسلام کا جو مقدس قافلہ تھانہ اور بھڑوچ میں اتر اٹھا وہ یہاں پر اسلام کا پہلا مقدس نشان تھا، اسی چراغ کی روشنی میں ان اطراف میں اسلام کی بزم سجائی گئی، چنانچہ ۱۳۲۷ء کے بعد خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے گورنر ہشام بن عمرو ثعلبی نے عمرو بن جبل کو گجرات کی مہم پر روانہ کیا اور اس نے بھاڑ بھوت اور گندھارا بھڑوچ پر بحری حملہ کیا، اور گندھارا کے بت خانہ کی جگہ مسجد بنائی۔ گجرات میں اسلام کی یہ پہلی تعمیری نشانی ہے جو مسجد کی شکل میں ظاہر ہوئی، ۱۹۱۵ء کے حدود میں فضل بن ماہان نے سندان پر قبضہ کر کے یہاں ایک جامع مسجد تعمیر کی، جس کے منبر پر خلیفہ مامون کے لیے دعا کی، اس دیار میں یہ دوسری مسجد تھی جسے ہندوؤں نے سندان پر قبضہ کرنے کے بعد مسلمانوں کے قبضہ میں دیدیا تھا جو ۱۰۷۱ء سے مدتوں آباد کیے ہوئے تھے، ۱۱۵۷ء کے حدود میں قاہل، سندان، چیمورا اور کنہانت میں جامع مسجدوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں اسلامی عبادات کھلے بندوں جاری تھیں۔ یاقوت حموی نے چیمور کے بیان میں تصریح کی ہے کہ یہاں جامع مسجد تھی جس میں نماز باجماعت ہوتی تھی۔ نیز اس نے قاہل کی جامع مسجد کا ذکر کیا ہے جس میں باقاعدہ نماز ہوتی تھی۔ تھانہ کے بارے میں لکھا ہے کہ ان سواحل میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمان بھی آباد ہیں۔ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ان بستیوں میں مسجدیں بھی رہی ہوں گی، اور یہ تمام مسجدیں دولت ماہانیہ کے قیام کے بعد بنی ہوں گی، سعودی نے مسئلہ اور مسئلہ میں ان علاقوں کی حیثیت کی ہے اور لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی تعمیر کردہ عام مسجدیں اور جامع مسجدیں نمازیوں سے آباد رہتی ہیں۔

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۲۳۲۔ ۳۔ مسالک الممالک ص ۱۷۶۔

۴۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۲۰۷۔ ۵۔ ج ۱۸۔ ۶۔ ج ۵ ص ۷۱۔

مسلم شخصیتوں کی یادگاریں
ان علاقوں میں ان کی اہم شخصیتوں کے یادگاری کارناموں کے آثار و علامات بھی پائے جاتے تھے، منصور بن حاتم نحوی کا بیان ہے کہ راجہ داہرا اور اس کے قاتل دوہوں کی تصویریں یا مجسمے بھڑوچ میں بنائے گئے تھے یہ سندھ کا راجہ داہرا محمد بن قاسم کی جنگ ۹۱۷ء میں مدائن کی روایت کے مطابق بنی کلاب کے ایک آدمی کے ہاتھ سے مارا گیا تھا اور ابن کلاب کی روایت کے مطابق اس کا قاتل قاسم بن صلیب بن عبد اللہ بن حصن طائی تھا۔ جب محمد بن قاسم سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے ہندوستان میں گرفتار کیے گئے تو اہل ہند محمد بن قاسم کو یاد کر کے بہت رونے اور مقام کیرج میں ان کی تصویر بنا کر یادگار قائم کی جسے کیرج کی تعین نہیں ہو سکی، اگر یہ گجرات کا شہر کھیرہ ہے جو آجکل بڑوچ کے آگے ایک ضلع کا نام بھی ہے تو پھر اس عظیم مسلم فاتح کی یہ یادگار بھی اسی علاقہ کی امانت ہے۔

درخت شہادت
ان انسانی یادگاروں کے علاوہ یہاں اسلام کی ایک عجیب و غریب قدرتی یادگار بھی پائی جاتی تھی، جو اسلام کی حقانیت کی شہادت دیتی تھی، یہ سنگدور کے علاقہ میں ایک درخت تھا جس کے حسین پھولوں میں گلہ لکھا ہوتا تھا، بزرگ بن شہریار ناخدا نے عجائب الہند میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں جاتے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ اس نے لٹچی مانگیر میں جو بلاد الذہب دسویں کے دیس کا دار الحکومت ہے ایک درخت دیکھا تھا جو نار جیل کے درخت کے مانند تھا اور تھا، اس میں سفیدی بے پوائے سرخ رنگ کا پھول ہوتا تھا، اور اس پھول میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوتا تھا۔

اسی طرح مشہور سیاح ابن بطوطہ نے ملیبار میں راجہ جرنٹن کوئل کے ذکر میں اس کے مورث اعلیٰ کے مسلمان ہونے کا تذکرہ کیا ہے، اور لکھا ہے کہ میں نے خود اس کی تعمیر کردہ جامع مسجد کے سامنے ایک ہرا بھرا درخت دیکھا ہے جس کے پتے انجیر کے پتے کی طرح بلکہ اس سے بھی

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱۔ ۲۔ ج ۵ ص ۲۰۷۔ ۳۔ ج ۱۸۔ ۴۔ ج ۵ ص ۷۱۔

نرم و نازک تھے، اس کا نام یہاں پر درخت شہادت ہے، مجھے بتایا گیا کہ ہر سال موسم خزاں میں اس کا ایک پتہ زرد ہو کر سرخی مائل ہو جاتا ہے جس پر قدرت کے قلم سے لا الہ الا اللہ محمد و آلہ اللہ لکھا ہوتا ہے، فقیہ حسین اور دوسرے ثقہ لوگوں کی ایک جماعت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم نے یہ پتہ دیکھا ہے اور اس کی تحریر پڑھی ہے، جب اس کے گرنے کا وقت آتا ہے تو مسلمان اور کافر دونوں ہی طبقے کے لوگ اس درخت کے نیچے آکر بیٹھتے ہیں اور جب پتہ گرتا ہے تو اذہا مسلمان لے لیتے ہیں اور اذہا غیر مسلم راجہ کے خزانہ میں چلا جاتا ہے اور وہ اس سے مریضوں کو شفا پہنچاتے ہیں، اسی پتہ کو دیکھ کر کوئل کا دادا مسلمان ہوا تھا، یہ حکایت یہاں کے لوگوں میں تو اثر سے ثابت ہے، بعد میں ایک راجہ نے اس درخت کو جڑ سے کٹوا دیا تو ادب بھی ہر بھرا ہوا کھلا پھولا اور وہ راجہ جلد ہی مر گیا۔

ان دونوں روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ میں باہر کے مسلمان اس ملک کو کس قدر محترم و مقدس سمجھتے تھے، اور یہاں کے بارے میں ان کے یہاں کیا روایات تھیں؟

سندان کی زبان لاری تھی جو اس کے راجہ بلہار کے دیس میں جو موجودہ گجرات اور مہاراشٹر پر ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی | مشکل تھا اس زمانہ میں دوزبانیں بولی جاتی تھیں، علاقہ گجرات کے لوگ کیری زبان بولتے تھے یعنی وہ گجراتی زبان جو کھیرا کی طرف منسوب تھی اور علاقہ مہاراشٹر کے عوام لاریہ زبان بولتے تھے جو اس علاقہ کے سمندر لاروی کی طرف منسوب تھی، جسے ہم کو کئی یا مرہٹی کہہ سکتے ہیں، سندان چونکہ بحر لاروی کے ساحلی شہروں میں تھا اس لیے یہاں کی عام زبان لاریہ تھی۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ:

ولفتہ اهل المانکیر۔ وہی دار مملکتہ البلہار | مانکیر (سنگھ) جو کہ بلہار کا دار الحکومت ہے، کیریستہ، مضافۃ الی الصقم، دہی کیرکا، یہاں کے باشندوں کی زبان کیری ہے جو

ولفتہ ساحلہ مثل سیور، و سوبارہ | علاقہ کھیرا کی طرف منسوب ہے، اور اس کے وقائن وغیر ذلک من مدن ساحلہ | ساحل مثلاً جمیعہ، سوبارہ، بختانہ، اور دوسرے لاریہ، و بلادہم مضافۃ الی | ساحلی شہروں کی زبان لاریہ ہے، یہ شہر البحر الذی ہمہ علیہ، و هو | اس سمندر کی طرف منسوب ہیں جس کا نام لاروی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سندان اور اس کے اطراف و جوانب کے ساحلی علاقہ کی زبان بحر لاریہ کی نسبت سے لاریہ تھی جسے آج ہم کو کئی یا مرہٹی کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ سندان اور اطراف میں آباد عربوں کی زبان عربی رہی ہوگی، بلکہ آج تک بمبئی میں بولی جانے والی متعدد زبانوں میں عربی زبان بھی شامل ہے جو یہاں کے عربوں کی مستقل زبان ہے۔

ماہانیوں کے دور اقتدار و حکومت تک ہندوستان میں سندان میں ماہانی دور کے علوم اور علماء | مسلمانوں کو کوئی مرکزیت حاصل نہیں ہو سکی تھی، اٹھائیس انیس سالہ دور حکومت عالم اسلام میں یہ مقام و شہرت نہ پاسکا جو اسے اسلامی علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کا ایک مرکز بنا سکے، اس وقت تک مسلمانوں کا مرکز سندھ تھا، جہاں پورے عالم اسلام کی طرح مسلمان قوم باغ و بہار بن کر آباد تھی، البتہ تیسری اور چوتھی صدی کے بعد سے ہندوستان کے یہ علاقے بھی عرب سیناحوں اور عالموں کی گزر گاہ بن گئے، اور سندان اپنی گزشتہ روایت و عظمت کی وجہ سے ان کے لیے پرکشش ہو گیا، چنانچہ اسی قدیم اہمیت و مرکزیت کی وجہ سے بعد میں سلیمان ابن ابی یزید سیرانی، مسعودی، ابن خردادبہ، ابن بطوطہ، ابن حوقل، ابن ستر، ابن فقیہ ہمدانی وغیرہ کے لیے سرزمین سندان بڑی جاذبیت رکھتی تھی۔

اس کے باوجود آہل ماہان کے دور منصور بن حاتم نخوی اور ابو عبادہ بختری سندان میں | حکومت میں سندان میں بعض اہل

علماء کے نام درج کیے جاتے ہیں جن کے وجودت ہندوستان کا علاقہ غلی سرگرمی کا مرکز بنا ہوا تھا۔ اور ان کی دزم میں علوم و فنون کی شہیں روشن تھیں، حضرت عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی دلی عمر بن خطابؓ، یہ ابنائے مین میں سے تھے، بخران میں منتقل قیام تھا، روایت حدیث میں ہیں۔ ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن جریجرؓ سے روایت کی ہے ان کا شمار ثقافت تابعین میں ہے سابقہ ہی بہت زبردست شاعر بھی ہیں، ولید بن عبدالملک اموی کے دور میں فوت ہوئے، بیلان بیلان کا معرب ہے، یہ مقام گجرات میں بھیل اور گوجر کا دارالحکومت تھا۔

محمد بن عبدالرحمن بیلانی کو فیؓ | یہ بھی اپنے باپ کی طرح مولیٰ عمرؓ کی نسبت سے مشہور ہیں، انھوں نے اپنے والد عبدالرحمن بیلانی وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے سعید بن بشیر بخاری، عبداللہ بن عباس بن ربیع حارثی، محمد بن حارث بن زیاد حارثی، محمد ابن کثیر عسقلانی، ابوسلمیٰ موسیٰ بن اسمعیل وغیرہ نے روایت کی ہے، امام ابن معین اور دوسرے علمائے جرح و تعدیل نے ان کو منکر الحدیث قرار دے کر ان کی احادیث کو غیر معتبر بتایا ہے۔

محمد بن حارث بیلانیؓ | انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان کے والد نے محمد بن عبدالرحمن بیلانی سے روایت کی ہے، محمد بن ابراہیم بیلانیؓ | عبداللہ بن عباس بن ربیع بخاری نے آپ سے روایت کی ہے۔

ابو محمد ہندی بغدادیؓ | بلاذری نے فتوح البلدان میں راجہ داسہ کے قتل کے بعد محمد بن قاسم کے پورے علاقہ سندھ پر قابض ہونے کی روایت اُن سے کی ہے، انھوں نے ابوالفرج سے روایت کی ہے اور ان سے علی بن محمد مدائنی نے روایت کی ہے، ہندی کی نسبت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سندھ کے رہنے والے نہیں تھے بلکہ اس وقت کے اسلامی ہند سے ان کا تعلق تھا۔

کمال آئے اور انھوں نے اس کی عظمت و اہمیت کو چار چاند لگائے، ان میں سب سے پہلا نام منصور بن حاتم غوی تزیل ہند کا ہے، یہ آل خالد بن اسید کا غلام تھا، اور مدقول گجرات کے علاقہ میں رہا اس نے یہاں کی اسلامی روایات کو بیان کیا، چنانچہ سندان کی ماہانی حکومت کی پوری تاریخ اسی کی روایت کی رہیں بنت ہے، اسی طرح منصور بن حاتم نے بھڑوچ میں سندھ کے راجہ اور اس کے قاتل کے تصور کیے جانے کی روایت بیان کی ہے، نیز اسی نے دہل کے بت خانہ کے میناروں کو مقسم کے زمانہ میں توڑ کر جیل خانہ بنانے کی روایت کی ہے اس کی ان روایتوں کو بلاذری نے فتوح البلدان میں نقل کیا ہے۔

دوسرا نام عباسی دور کے مشہور عربی شاعر کبریٰ کا ہے جو اس زمانہ میں سندان آیا، اس نے اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، بحری خلیفہ متوکل اور فتح بن خاقان کا درباری شاعر تھا، عسقلانی میں فوت ہوا، وہ سندان آنے کا تذکرہ یوں کرتا ہے۔

ولقد رکت البحر فی امواجہ و رکت ہول اللیل فی بیاس
میں نے سمندر کی موجوں پر سواری کی ہے اور دیا کے بیاس کا پھر ہول رات میں سفر کیا ہے،
وقطعت اطوال البلاد و عرضہا ما بین سندان و بین سجاس
اور میں نے شہروں کی لمبی چوڑی مسافتوں کو سندان اور سجاس کے درمیان طے کیا ہے،
عباسی دور کا دوسرا مشہور شاعر ابوالعتاہد اگرچہ سندان نہیں آیا، مگر اس نے یہاں کی ایک بیاد از زمانہ جنگی کا مرثیہ لکھ کر سندان کو بڑی اہمیت دی ہے۔

سندان کے دور نزدیک چند بابا علم و فن | ماہانی دور حکومت میں سندان میں کسی قسم کی علمی سرگرمی اور علمی شخصیت کا پتہ نہیں چلتا، البتہ اس دور میں سندان کے قرب و جوار میں علماء و محدثین اور ارباب فضل و کمال موجود تھے، جو دوسری اور تیسری صدی میں عالم اسلام کے علماء کے ہمسرتھے، سندان کے قرب و جوار کے ایسے چند

یزید بن عبد اللہ قرشی ہمسریؓ آپ کا تذکرہ ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعدیل میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ انہوں نے عبد بن محمد عمری سے حدیث کی روایت کی ہے، اور ان سے علی بن ابی ہاشم طبرانی نے روایت کی ہے،

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلہی بغدادی عودیؒ | سماعی نے کلمہ کی نسبت میں ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلہی بغدادی عودیؒ کی روایت کی ہے، انہوں نے بغداد جا کر ابوالمہلب سلیمان بن محمد بن حسن صنی سے امام عیسیٰ کی مرویات کی بہت زیادہ روایت کی، اور ان سے ابو بکر محمد بن ابراہیم بن حسن شاذلی بزاز نے روایت کی، آپ جنوبی ہند کی مشہور و قدیمی بندرگاہ کلمہ کے رہنے والے تھے۔ عود کی تجارت کرتے تھے۔

نوسی سیلانیؒ | ابن ابی حاتم زاریؒ نے کتاب الجرح والتعدیل میں اور ابن اثیرؒ نے باب میں موسیٰ سیلانیؒ کا تذکرہ کیا ہے۔ حضرت انس بن مالکؓ کی خدمت میں حاضری دی ہے، امام شعبہؒ نے آپ سے روایت کی ہے تاہی ہیں۔ یحییٰ بن عیین نے ان کی توثیق فرمائی ہے، جزیرہ سلون کو سیلان بھی کہتے ہیں آپ کی نسبت اسی طرف ہے۔

ابو القاسم جعفر بن محمد سرندیؒ | امام ابن جزریؒ نے غایت النہایہ فی طبقات القراء میں آپ کا تذکرہ کیا ہے، آپ نے مشہور مقرر امام قبلؒ سے قرأت کی تعلیم حاصل کی اور آپ نے ابو بکر محمد بن محمد بن عثمان غزالیؒ نے قرأت حاصل کیا، آپ اپنے زمانہ میں مشہور ائمہ تجوید و قرأت میں سے تھے۔

امام عبد بن حمید بن نصر کسبیؒ | حافظ حدیث اور مسند کسبی کے مصنف ہیں، اور ان کا نام عبد الحمید ہے مگر تخفیف کر کے صرف عبد بولا جاتا ہے،

جوانی میں علی اسفار کر کے یزید بن ہارون، محمد بن بشر عبدی، علی بن عاصم، ابن ابی ندیک حسین بن علی جعفی، ابو اسامہ اور امام عبد الرزاق وغیرہ سے حدیث کا سماع فرمایا اور ان سے امام مسلم، امام ترمذی وغیرہ نے روایت کی، امام بخاری نے بخاری میں تعلیقاً ایک روایت درج کی ہے ۲۲۹ھ میں وصال فرمایا علمائے طبقات و رجال نے آپ کو سمرقند کے قریب مشہور شہر کش یا کس کی طرف منسوب کیا ہے، مگر یا قوت حموی نے معجم البلدان میں کس کے بیان میں آپ کو ہندوستان کے ساحلی شہر کچ کی طرف منسوب کیا ہے اور لکھا ہے۔ وکس ایضاً مدنیۃ باطن الہند نیز کس ہندوستان میں ایک مشہور شہر ہے جس کا مشہور ذکر تذکرۃ المغازی و منی تذکرۃ مغازی کی کتابوں میں ہے اور اس کی طرف - ینسب الیہا عبد بن حمید بن نصر کسبیؒ منسوب علماء میں عبد بن حمید بن نصر کسبیؒ فتوح البلدان وغیرہ میں اس کو کش اور قسہ بھی لکھا ہے،

۱۵۱ھ میں ہندوستان پر تین اسلامی دولت مہانہ سجان کے بیان میں بلاذریؒ کی روایت حملوں کی ایک اور مستند روایت درج کی گئی ہے جس میں عہد فاروقی میں شام میں تھانہ، بھڑوچ اور دیبل پر اسلامی لشکر کے حملہ آور ہونے کی تفصیل ہے، نیز یا قوت حموی کی روایت بھی درج کی گئی ہے، جس میں غزو دیبل پر حملہ کی تصریح ہے، ان دو مستند روایات کے علاوہ ایک تیسری مستند ترین روایت امام ابن حزمؒ کی کتاب جمہرۃ انساب العرب میں موجود ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے ہندوستان کے تین شہروں میں غزوہ کیا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:-

عثمان منہم من خيار الصحابة و اولادہ اور عثمان اپنے بھائیوں میں بہترین صحابی ہیں، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطائف و غزوات علیہم نے طائف کا حکم بنایا تھا، اور انہوں نے فارس اور ہندوستان کے بلاد من بلاد الہند و لغزوات۔ تین شہروں میں جہاد کیا، نیز بہت سی فتوحات ہیں۔

فتوح البلدان بلاذری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمان نے اپنے ایک بھائی حکم کو تھانہ اور بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی مغیرہ کو خود دیبل کی مہم پر روانہ کیا تھا، مگر معجم البلدان میں یا قوت حموی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ خود دیبل پر بھی حکم ہی گئے تھے اور ابن حزم کی تصریح ہے کہ خود حضرت عثمان ثقفی نے ہندوستان کے ان ہر سہ مقامات میں غزوہ کیا ہے، بہر حال عہد فاطمی میں ہندوستان پر اسلامی حملہ کی یہ تین مستند تصریحات ہیں، اگر حضرت عثمان ثقفی ہی یہاں تشریف فرما ہوئے ہیں تو یہ اسلامی ہند کے لیے عظیم ترین شرف ہے۔

دوسری صدی میں سندھ میں موسیٰ بن کعب بن عتبہ بن غادیر نعمی خلفائے متنبہ بن کعب نعمی کی بغاوت اور اس کا قتل عباسیہ کے سرگرم داعیوں میں تھا، اور بنو امیہ کے مقابلہ میں بنو عباسیہ کے حق میں پروپیگنڈہ کرتا تھا، اس کے لڑکے عتبہ نے سندھ میں شورش برپا کی، جس کے نتیجے میں وہ قتل کر دیا گیا اور اس کی شورش و بغاوت ختم ہو گئی، ابن حزم کا بیان ہے: وثار ابن عتبہ بالندفقتل موسیٰ بنی کے بیٹے عتبہ نے سندھ میں شورش کی اس لیے وہ قتل کر دیا گیا غالباً عتبہ نعمی کی یہ شورش اموی دور کے آخر میں یا عباسی دور کے شروع میں ہوئی تھی، جبکہ خلافت کے انقلاب و تغیر میں سندھ کے امراء اور بااثر افراد اپنے اقتدار کے لیے کوشش کر رہے تھے۔

حضرت سعد بن ہشام انصاری | حضرت سعد بن ہشام بن عامر انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ مدنی تابعی کی مکران میں شہادت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی اور اجل تابعین میں ہیں، انہوں نے اپنے والد حضرت ہشام، حضرت انس، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے حمید بن ہلال، زرارہ بن ابی اوفی، حمید بن عبد الرحمن حمیری اور امام حسن بصری وغیرہ نے روایت کی ہے، صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں۔ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ان کے تذکرہ میں لکھا ہے: قُتِلَ سَعْدٌ فِي رَضْمِ مَكْرَانَ، عَلِيٍّ أَحْسَنَ سَعْدِ مَكْرَانَ بْنِ دِينَ دِيَانَتِ كَيْ غُلِيٍّ مَعَارِمْ لَمْ يَهْرَ الْأَسَابِ الْعَرَبِ مِ ۲۱۴۔ یہ اہم معلومات مدینہ منورہ میں جہیزۃ انساب العرب کے مطالعے کے وقت ملیں۔

حالیہ

رہتے ہوئے شہید کیے گئے۔

ہندوستان میں ابن جہان کا قول نقل کیا گیا ہے جس میں حضرت سعد کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، نیز سیار بن حاتم کی کتاب الزہد کے حوالے سے سعد بن ہشام اور ایک اور بزرگ کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، اسی طرح تقریباً ہندوستان میں استشہد باوض الہند موجود ہے، حضرت سعد بن ہشام دوسری صدی کے وسط میں مکران کی کسی جنگ میں شہید ہوئے،

چند مزید سندھی، دیبل، ابوالفتح ابراہیم بن سندی بن علی بن ہرام اصفہانی، آپ نے محمد بن ابو اور منصور سی علمار | عبد الرحمن مرقی، اور محمد بن زیاد زبیدی سے روایت کی ہے، اور ابراہیم بن محمد حمزہ، عبد اللہ بن محمد بن جعفر، محمد بن یوسف، اور سلیم بن احمد نے آپ سے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی نے ایک اسطے سے آپ سے روایت کی ہے اور صاحب اصول بتایا ہے سرخ رنگ کا خضاب استعمال کرتے تھے، سلاطین فوت ہوئے اسماعیل بن موسیٰ بن انت، سندھ اصفہانی، آپ نے امام مالک اور امام شریک کے روایات آپ کے عمر بن شاکر نے روایت کی، ۱۲۵ھ میں کوفہ میں فوت ہوئے، عقلی نے کتاب اصہبان میں آپ کا

شمار اصفہانی علماء میں کیا ہے۔ عبد الرحمن بن یحییٰ دیلمی آپ نے ولید بن مسلم دمشقی سے، اور آپ سے ابوالقاسم شعیب بن احمد دیلمی نے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی دو واسطوں سے آپ سے روایت کی ہے، او قتادیر بن اصفہان میں ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلمی کے تذکرہ میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ فضل بن احمد اصفہانی ہاشمی منصور، آپ نے منصور سے بغداد جاکر حدیث کی روایت کی، بدیع بن خالد سے حدیث کی تعلیم پائی، فضل بن صالح منصور کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ ابو حمزہ ہریم بن عبد اللہ بن فرات سندھ اصفہانی، آپ نے محمد بن راشد صاحب ابی داؤد اور اسماعیل بن عبد اللہ سے روایت کی اور آپ کے بعد ان ابویعلیٰ اور ابن رستم نے روایت کی، آپ نے ۲۳۲ھ میں اصفہان میں حدیث کی روایت کی ہے۔

دیبل اور دیبلان | بکری نے معجم ماہی میں لکھا ہے کہ دیبل سندھ میں مشہور شہر ہے، اسے دیبلان بھی

۱۔ تاریخ کبیر جلد ۲، قسم ۲، ص ۷۶، نیز تقریباً ہندوستان میں ۲۱۴ھ میں ۱۸۹ھ میں ان حضرات کے حالات امام ابو نعیم اصفہانی کی تاریخ مدینہ اصفہان قلمی سے کتب خانہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں ۲۱۴ھ میں منقول کیے گئے ہیں۔

کہتے ہیں ابو عمرو نے ثعلب سے اور انھوں نے ابن الاعرابی سے دیلمان کی سند میں شک کی تعریف میں یہ شعر نقل کیا ہے:

كَانَ ذِرَاعُ الْمَشْكُولِ مِنْهُ سَلِيبٌ مِنْ رِجَالِ الدَّيْلَمَانِ

گویا اس کا مضبوط اور فریب ہاتھ دیلمان کے لوگوں سے چھینا ہوا ہے

دیلمان سیاہ رنگ کے لوگوں کی کان ہے۔ جو البتہ نے کتاب العرب میں لکھا ہے کہ داہر و دیلم کے راجہ کا نام تھا مشہور شاعر جریر نے خلیفہ ولید بن الملک کی صبح میں دیلم کا ذکر یوں کیا ہے:

وَارِضٌ هَرَقْلٌ قَدْ قَهَرَتْ وَدَاهِرٌ وَتَسْعَى لَكُمْ مِنْ آلِ كَسْرَى النَوَاصِفِ

آپ نے ہرقل اور داہر کی سرزمین کو رام کیا اور آپ کے لیے کسری کے خاندان کے قدامت دور ہیں

وَأَذَتْ إِلَيْكَ الْهِنْدُ مَا فِي خَصْمِ نَهَا وَمِنْ أَرْضِ صَيْدِ نِسْتَانِ نَجْبِي الطَّرَائِفِ

ہندوستان نے اپنے قلعوں میں جو کچھ تھا آپ کو دیدیا اور سرزمین چین سے آپ کے پاس عمدہ عمدہ سامان لائے جاتے ہیں

مقامات کے ناموں میں آخر میں الف نون کا اضافہ سلاطین میں بصرہ میں آباد کرنے کے بعد سے ہوا،

اور اس کے مختلف نواحی اور قطایع کے نام اس طرح رکھے گئے: جیسے قطیف، حفص بن ابی العاص، حفص بن

قطیف، ابو امیہ بن ابی العاص، ایتان، قطیف، مکرم بن ابی العاص، حکمان وغیرہ، بعد میں یہ طریقہ عام

ہو گیا اور دیلم کو بھی اسی طریقہ پر پکارا گیا، جریر کے ان اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ موی دور خلافت

میں سندھ کا علاقہ بڑی اہمیت رکھتا تھا، اور یہاں سے دربار خلافت کا خصوصی تعلق اور ربط قائم تھا،

چند قدیم مقامات کے جدید نام جناب مولانا محمد سلیم صاحب شاہ ولی اللہ اور ثانی کاٹ

اور موجودہ حالات منصورہ، مغربی پاکستان نے سندھ اور اطراف سندھ کے

چند قدیم مقامات کے نئے نام اور حالات ہمارے پاس روانہ کیے ہیں، ہم مولانا نونہوت کے اس

علمی و تحقیقی تعاون پر ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے ان کو درج کرتے ہیں:-

۱۔ مجمع البحرین، اسماء البلاد والمواعظ، ۵۶۹ ج ۲، ص ۳۲۲، کتاب العرب جو البتہ ۳۲۲ و ۳۲۳ قلمی ۲۵۴، یہ دونوں جوا ۱
۲۔ کتب خانہ شیخ الاسلام عارف حکمت، پرنسورہ میں ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶ کو نقل کیے گئے یہ فتوح البلدان۔

رائٹوں سنہی زبان میں آجکل اس کو آرڈر کہتے ہیں، روہڑی اسٹیشن سے ۳ میل جنوب میں واقع ہے۔
کچھ رات دور دور تک پھیلے ہوئے ہیں، البتہ یہاں ایک چھوٹا سا جدید العہد گاؤں آباد ہے۔

راج (سابق ریاست بھاو پور میں احمد پور مشرقی کے پاس مشہور مقام ہے، جلالی پیروں کا مستقر ہے، اب

بھی کسی قدر متنازع نام ہے، قبرستان دور تک پھیلا ہوا ہے، اسکی تاریخ مولانا نور احمد بلوچ ملتان نے شائع کر دی ہے۔

ازمانیل (ازمن: بیلہ، جدید دور میں قلات ڈوئین کے ضلع نرسہیل کا صدر مقام ہے، کراچی سے ۶۰ میل شمال میں ہے

ربامیان) ایفغانستان میں واقع ہے، کوہ ہندویش کو کاٹ کر بودھ کا ۴۰ فٹ بلبابت وہاں کھڑا ہے۔

دہندہ) یہ بتوں ہے جو پشاور کشتری کی مشہور فوجی چھاؤنی ہے، مگر بنہ کے متعلق میر خیال ہے یہ ہند (HUND) کی

تصحیف ہے، بنہ اور لاہور کا تذکرہ ساتھ ساتھ آیا ہے، دریائے سندھ پر آج بھی ایک گھاٹ موجود ہے

جس کا ایک کنارہ ہند ہے، اور دوسرا کنارہ لاہور جیسے روہڑی سکھ، اس لیے گمان غالب ہے کہ یہ ہند ہے بعد

کے کاتبوں اور پٹننے والوں نے اس کو بنہ بنا دیا، ورنہ وہ وہاں سے ۶۰ میل دور ہے، اس لیے بنہ بھول نہیں ہے۔

دیسرون) اس کی اصلی شکل نہرون ہے، جدید آباد سندھ، اس کا جدید نام ہے۔

دوبیل) آجکل اس کو مجبور کہتے ہیں، یہ سب ساحل ٹیلہ ہے، حال ہی میں کھدائی ہوئی ہے، محمد بن قاسم کے

دور کی مسجد کل آئی ہے، جس پر کتبہ ایک سو نو رتس دہاتس، بھری کا، کراچی سے ۲۳ میل جنوب کی سمت واقع

ہے، تھوڑے کراچی سے ۶۰ میل ہے، اس لیے یہ تھوڑے نہیں ہو سکتا۔

دجبال قفص) بلوچستان کے بوٹی پہاڑوں کو عربوں نے جبال قفص لکھا ہے، جن کو آج کل سارا دان، اور

جہاں ان کی پہاڑیاں کہتے ہیں، غالباً کوئٹہ سے یہ فقط قفص بنا ہے، کوئٹہ بلوچ کے اخاظہ فردوسی کے

شاہنامے میں ملتے ہیں، بلوچ پاکستان میں، اور کوئٹہ افغانستان میں آباد ہیں،

دیسوستان) دیوزن خلیج دادو میں لعل شہباز کے فراہ کی وجہ سے مشہور ہے۔

رقیقہ) ان قدیم زمانہ میں قلات میں کوئی مقام تھا، البتہ وہاں کیکانی گھوڑے اب بھی مشہور ہیں۔

دقندہ) اس کو ہندی میں گندھار کہتے ہیں، یہ ریاست پشاور اور راولپنڈی کے علاقوں کا قدیم

نام ہے، یہاں بودھ مذہب کو فروغ ہوا تھا، اسی وجہ سے یہاں کی گندھارا تہذیب مشہور ہے، اور

افغانستان میں ایک مشہور شہر ہے عربوں کے حملے میں وہی مقصود ہے (تجرات کے متاع بھڑوچ میں بھی گنڈھارا نام کی ایک قدیم بندرگاہ اور بستی ہے، بروچس (بھڑوچ) اور باربد (بھارٹ بھوت) کی فتوحات کے سلسلے میں بلاذری نے اسی گنڈھارا کو قنڈھار لکھا ہے۔

(قنڈھار) آج کل اس کو خضدار کہتے ہیں، یہ قلات ڈویژن کا جدید تعمیر و اماں تھا ہے، قدیم عہد میں بخارا کے کام گزیرہ چکا ہے، دارالبیخارا اس کے پاس ہی آباد تھا۔

(قنڈھار) یہ بھی قلات ڈویژن میں واقع ہے، آج کل اس کو گنڈھارا کہتے ہیں، حال ہی میں ایک مستقل ضلع قرار دیا گیا اور ڈیرہ بولان اسی میں واقع ہے،

(قنڈھار) غائب یہ تصدیق ہے، شاید اصل فنزبور ہوگا، علاقہ مکران میں پنج گور کے نام سے ایک قدیم شہر اب تک موجود ہے (پنج گور کا قنڈھار یا فنزبور ہو جانا محمل نظر ہے۔)

(لاہور) عرب دور میں مشہور شہر لاہور موجود نہیں تھا، اس لیے مہلب بن ابی صفیر کے یہاں آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، یہ تو عہد غزنوی میں آباد ہوا ہے، الجہ دریا کے سندھ پرانگ کے اوپر تربیلہ کے پاس بوہڑ ایک گھاٹ تھا، اس پر مہلب نے حملہ کیا تھا، جسے پال نے ملغان چھوڑ کر پہلے اکی کو دارالسلطنت بنایا تھا، محمود کا پہلا حملہ اسی پر تھا، نہ راوی کے کنارے لاہور پر، لاہور کے عرب دور میں نہ ہونے اور غزنوی دور میں آباد ہونے پر دلائل و شواہد درکار ہیں۔

(مید) ساحل مکران پر ایک قدیم قوم تھی، قدیم ایران میں اس کی ایک ریاست مید یا (MEDIA) بھی تھی، (مید کے بارے میں پوری تفصیل ہماری کتاب "عرب و ہند عہد رسالت میں" کے اندر ملاحظہ ہو)۔

(منصورہ) اور محفوظہ سندھ کے ضلع ساگھر کے شہر شہدادپور سے ۹ میل مشرق میں جھڑاؤ نہر ہے، اس نہر سے ۲ میل پر منصورہ کے وسیع و عریض کنڈرات پڑے ہیں، سال گزشتہ سے محکمہ آثار قدیمہ نے یہاں کھدائی کی ہے، آج کل عوام اس کو ڈونڈ کہتے ہیں، ڈونڈ کوئی موہوم راجہ گندرا ہے، رولوار کے اور کار راجہ تھا جو بعد میں برہمن آباد میں آگیا تھا، اس کا بھائی چھوٹا امراتی مسلمان ہو گیا تھا، جس کی تفصیل ہماری

کتاب رجال اسند و الہند میں موجود ہے، شاید اسی راجہ رولوار کے کوہ دور بنایا گیا ہو،

(برہمن آباد) یہاں پر ایک چھوٹا سا گاؤں ہامتا (نون ثقیلہ) بھی ہے، شاید یہ برہمن آباد کی بگڑی ہوئی شکل ہو وہاں سے یہ راقم السطو منصور عباسی کا دنیا بلایا جس پر ۱۵۰۰ خیمین وائے لکھا ہوا ہے، اور اب وہ اس کالج کے دارالآثار (میوزیم) کی ترینت ہے۔ (مکتوب منصورہ ختم ہوا)

یہ مکتوب منصورہ ۳۰ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ مطابق ۱۸۶۷ء کو لکھا گیا تھا۔

دولت ہمارے منظرہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے حضرت ہمار بن اسود اسدی قرشی رضی اللہ عنہ مشہور صحابی تھے، فتح مکہ کے بعد اسلام لائے، بعد میں مدینہ منورہ میں اقامت اختیار کی اور وصال نبویؐ کے بعد ملک شام چلے گئے، وہ خود بھی بہت جری اور بہادر آدمی تھے، ان کی اولاد میں بھی اولوالعزمی کے اوصاف موجود تھے، شام، بصرہ، سیراف، سندھ، بلخ، اور مصر جہاں جہاں ان کی اولاد ہی، غلبہ ذات قدر اور شان و شوکت کی مالک بن کر رہی۔ ان ہی میں سے ایک شخص منذر بن زبیر ہمار بنی جو آئینہ کے دور میں سندھ آکر آباد ہو گیا، اس زمانہ میں یہاں کے سیاسی اور لکی حالات نہایت ابتر تھے، منذر بن زبیر نے سندھ سے نکل کر جزیرہ کے شہر قرقیسیا میں غلبہ و اقتدار کی مگر نام کام ہو کر سولی پا گیا، سندھ میں اس کا غلامان وقت اور حالات کا منتظر رہا، یہاں تک کہ اس کے پوتے عمر بن عبد العزیز بن منذر سیاری نے سندھ پر قبضہ کر کے منصورہ میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور خلافت عباسیہ کے نام کا خطبہ جاری کیا، یہ اتھتی برائے نام تھی، اور اس حکومت کو ہر طرح کی داخلی اور خارجی خود مختاری حاصل تھی، اس بس کسی کامیاب اور نامور حکمران گندے ہیں، جنہوں نے سندھ کی بناؤں اور قوتوں کو ختم ہی نہیں کیا، بلکہ ہر طرف امن و امان کی فضا پیدا کی اور بڑی مقبولیت پائی۔

حضرت ہمار بن اسود اسدی قرشیؒ | حضرت ہمار بن اسود بن مطلب بن اسد بن عبد العزیز بن قیس قرشیؒ | بن قیس قرشیؒ اسدی رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے بعد مقام جعراہ میں خود حاضر ہو کر اسلام لائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا قصور معاف فرمایا، اس سے پہلے کفار قریش کے ساتھ مسلمانوں کے ستانے میں بہت پیش پیش رہتے تھے۔

ہجرت کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے شوہر ابوالنعمان نے مدینہ روانہ کیا تو ہبتار بن اسود نے قریش کے ادبائش کو ساتھ لے کر ان کی سواری کا پیچھا کیا اور ہودن کے قریب جا کر سواری کو نیزہ مارا، جس سے ان کا حمل ساقط ہو گیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انسانی سوز حرکت اور سنگین جرم پر اظہارِ نفرت فرماتے ہوئے صحابہ سے فرمایا کہ ہبتار بن اسود جہاں ملے، اسے آگ میں ڈال دو، پھر آپ نے فرمایا کہ تم لوگ ایسا نہ کرو، اگر کا عذاب دینا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اس واقعہ کے بعد ہبتار مدینہ پہنچا اور وہاں رہا، یہاں تک کہ فقہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عفو عام کا شہرہ سن کر خود بخود حاضر ہو گئے اور آپ کے سامنے کلمہ شہادت پڑھ کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی دھمکی پر بعد میرا ارادہ ہوا کہ ملک عرب چھوڑ کر عجم کے کسی علاقہ میں چلا جاؤں، مگر جب آپ کا رحم و کرم یاد آیا تو حاضر خدمت ہو گیا کیونکہ اسلام تمام کچھلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، یہ سن کر آپ نے ہبتار کا قصور معاف فرما دیا۔

ہبتار اسلام لانے کے بعد کچھ دنوں تک مکہ میں رہے، پھر مدینہ چلے آئے، یہاں آنے پر بعض صحابہ ان کو پہلی حرکت پر طعن و تشنیع کرنے لگے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ تم بھی ان لوگوں کو جواب دو، الغرض یہ بات بھی ختم ہو گئی، اور حضرت ہبتار مدینہ میں خوشگوار زندگی بسر کرنے لگے،

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہبتار بن اسود کے مکان کی طرف سے گزرے تو اندر سے غنا اور دف کی آواز آئی، معلوم ہوا کہ ہبتار کی بیٹی کی شادی ہے، آپ نے اس چیز کو ناپسند فرمایا، اصحابہ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں حضرت ہبتار ملک شام چلے گئے تھے، اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی،

موظا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں ابوالیوب انصاریؓ

ہبتار بن اسود دونوں حضرات حج کے موقع پر یوم نحر کو مکہ پہنچے تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ وہ اس سال عمرہ کر کے حلال ہو جائیں، اور آئندہ سال آکر حج ادا کریں۔

ہبتار شاعر بھی تھے، بعض قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی وفات شہدہ کے بعد ہوئی،

ہبتار کی اولاد ہبتار بن اسود کی اولاد میں سے تین لوگوں کے نام معلوم ہو سکے ہیں، ایک علی بن ہبتار جن کے پوتے یحییٰ بن عبد الملک بن علی بن ہبتار بن اسود ہیں، دوسرے

عبد الرحمن بن ہبتار جن سے سندھ کے ہبتاری حکمرانوں کے مورث اعلیٰ عمر بن عبد العزیز بن منذر بن عبد الرحمن بن ہبتار بن اسود ہیں، اور تیسرے لڑکے کا نام اسمعیل بن ہبتار ہے جسے مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتل کیا اور اسی کے ساتھ سرکشوں کی ایک جماعت کو بھی بوجھ کیا۔

اسمعیل بن ہبتار بن اسود کا قتل قتال کلابی کے ہاتھوں کتاب البحر اور کتاب الاغانی میں مختلف طریقوں سے لکھا ہے، ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب البحر میں لکھا ہے کہ قتال کلابی رجاء

بن حبیب بن نضر بن عامر نے اپنے چچا زاد بھائی زیاد کو قتل کیا، اور مدینہ میں قید کیا گیا، اس زمانہ میں مدینہ کا حاکم مروان بن حکم تھا، اور جیل کا داروغہ ایک قریشی آدمی اسمعیل بن ہبتار بن اسود بن مطلب بن اسد تھا، اس نے امیر مدینہ کے یہاں قتال کلابی کی شکایت کی کہ وہ جیل میں اکثر یہ شعر پڑھا کرتا ہے۔

اذا شدت غنائی علی ظہر شرجم فواحد بیض من قریش وعامر

امیر نے قتال کے پاس آدی بھیج کر دریافت کیا کہ کیا تم نے یہ کہا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں یہ کہتا ہوں

اذا شدت غنائی القیود وساقنی الی السجن اعلا جلا صید الطماطم

یہ باتیں چلی ہی رہی تھیں کہ مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتال سے کہا کہ کیا یہ بات تمہارے لئے بہتر ہوگی کہ میں تم کو تلوار دوں اور ایک سواری کا انتظام کر دوں تم بن ہبتار

کو قتل کے جیل خانہ سے فرار ہو جاؤ، قتال اس چور مہمی ہو گیا مصعب نے اپنا کام کیا اور قتال نے ابن ہبیار سے خواہش ظاہر کی کہ وہ عشار کی نماز جیل خانہ کے باہر صحن میں ادا کرنا چاہتا ہے۔ اس نے نماز کے لیے قتال کو باہر نکال دیا۔ قتال نے ملو اس نے نماز پڑھی اور فرار ہوئے، ہی ابن ہبیار کو مار کر جیل خانہ کے اندر کر کے مقفل کر دیا اور سواری پر چڑھ کر چلتا بنا، اس موقع پر قتال نے یہ اشعار کہے:

توکت ابن ہبیار ورائی مجدلاً وأصبح دونی شابت فاروقها
بیعت اعرس لن اخبر الدہاسمہ وان حضرت نفسی الی ہومہا
ابو الفرج اصفہانی نے اغانی میں بغیر نام لیے ابن ہبیار قرشی کے قتل کو دو طریقوں سے لکھا ہے، پہلی روایت ہے کہ ابن ہبیار قرشی تجارت کی غرض سے یا کسی اموی سے ملنے کے لیے ملک شام جا رہا تھا، راستہ میں اسے ایک جماعت ملی جس میں قتال کلابی بھی تھا، اس جماعت نے ابن ہبیار کو قتل کر کے اس کا مال لوٹ لیا، جب اس واقعہ کی خبر عام ہوئی تو عامل مدینہ مروان بن حکم کے ایک آدمی نے بنی کلاب وغیرہ کے غارتگروں کو گرفتار کر کے جیل میں بند کر دیا تاکہ معاملہ کی تحقیق کی جائے، قتال نے محسوس کیا کہ اس کے ساتھیوں میں کوئی دم نہیں ہے اور اس کا جرم ثابت نہ ہو جائے اس لیے اس نے جیل کے داروغہ کو دھوکہ سے قتل کر دیا، اس موقع پر چند اشعار کہے جن میں پہلا یہ ہے۔

امیہ! اثنی جذا الذی سیل اثنی بوضیل اویصرم معجل
دوسری روایت کتاب البحر سے ملتی جلتی ہے اس میں ہے کہ جس زمانہ میں قتال کلابی اپنے ایک چچا زاد بھائی کے قتل کی سزا میں مدینہ کی جیل میں تھا، ابن ہبیار قرشی اور اس کے چچا زاد بھائی کے درمیان سخت عداوت ہو گئی، ابن ہبیار کے دشمن نے قتال تک رسائی حاصل کر کے اسے ابن ہبیار کے قتل پر آمادہ کیا، اور کہا کہ میں تمہارے پاس کھانا بھیجوں گا جس میں

دھاردار لوہا ہو گا تم اس سے اپنی بیڑیاں کاٹ لینا اور پھر ان کو پہن لینا تاکہ شبہ نہ پڑے اور جب وضو کے لیے باہر نکلتا تو سپاہی سے نظر بچا کر بھاگ جانا میں فلاں جگہ تمہارا انتظار کروں گا، اور تمہارے لیے تلوار اور سواری تیار رکھوں گا، اس ترکیب سے قتال جیل سے نکل گیا اور اسی آدمی کے یہاں چھپا رہا یہاں تک کہ اس کی تلاش بند ہو گئی، اس کے بعد قتال نے ابن ہبیار کو قتل کر دیا۔

ایک ہبیار کی بلخ میں غارتگری آخری خلیفہ اموی مروان نے حوثرہ نامی ایک شخص کو ہم کان کم مقرر کیا، اس نے وہاں کے شویش پسندوں اور فتنہ پروروں کو ۱۲۸ھ میں گرفتار کر کے کیفر کردار تک پہنچایا اس واقعہ کو ایک شاعر ابن میادہ عمری نے ان اشعار میں بیان کیا ہے۔

لقد سرتی ان کان شیئاً یسرنی مغار ابن ہبیار علی بلخ والسنس
اگر کوئی بات مجھے خوش کر سکے، تو ایک ابن ہبیار کی بلخ پر بلغار اور اس کا وہاں کا سفر
وحوثرۃ المہدی بمصر جیادہ وأسیافہ حتی استقامت لمصر
اور دوسری بات حوثرہ جس نے مصر میں اپنے عمدہ گھوڑے اور تلوا میں استعمال کیں کریں یہاں تک کہ مصر کا حال درست ہو گیا۔

پہلے شعر سے ابن ہبیار کا سفر بلخ اور اس پر غارتگری کا پتہ چل رہا ہے کہ ۱۲۸ھ سے پہلے ہبیار غاندان کے کسی فرد نے بلخ میں اپنی طاقت و شوکت کا مظاہرہ کیا تھا۔

ایک اور لوگوں نے غرض حال اور صاحب فہم و فراست ایک ہبیار ہندوستان اور چین میں ابن ہبیار کا تذکرہ مسعودی نے مروج الذهب میں چین کے بیان میں کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قرش کا ایک آدمی جو ہبیار بن اسود کی اولاد سے تھا،

بصرہ میں مقیم تھا، جب ششم میں صاحب زنج نے بصرہ میں قتل و غارت اور سلب و ہلب کا بازار گرم کیا تو یہ شخص سیرات سے نکل گیا، یہ سیرات کے صاحب بصیرت اور خوش حال لوگوں میں سے تھا، وہاں سے جہاز میں ہندوستان آیا، اندر یہاں پہاڑ در پہاڑ در تلوں گھومتا پھر تارہاستی کر شہروں کا پکر کاتے کاتے چین پہنچ گیا، جہاں وہ شاہ چین کے دربار میں باریاب ہوا، اور اپنا حسب و نسب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قربت کا تذکرہ کر کے انعام و اکرام کا مستحق بنا، نیز شاہ چین نے اسے اپنے آثار قدیمہ میں سے بہت سے پیغمبروں اور صحابہ کرام کی تصویریں دکھائیں اس طرح یہ ابن ہبتار چین سے فائز المرام واپس ہوا، اس ابن ہبتار قرشی سے ابو زید سیارانی نے ششم میں بصرہ میں ملاقات کی اور اس سے چین کے حالات دریافت کئے۔

بس زمانہ میں یہ ابن ہبتار قرشی بتا ہی سے دو چار ہو کر ہندوستان کے شہروں کا چکر کاٹ رہا تھا، سندھ میں اس کا خاندان حکمران تھا، مگر اس نے چین سے واپسی پر بصرہ ہی کو اپنا مسکن بنایا۔

منذر بن زبیر ہباری قرشی کی سندھ میں ششم میں مدالی عراق خالد بن عبد اللہ قسری کے حکم سے ششم میں حکم بن عوانہ کلبی کو سندھ کا حکم بنایا گیا، یہ ہشام بن عبد الملک بن زبیر کا زمانہ تھا، اسی حکم کے ساتھ منذر بن زبیر ہباری سندھ آیا، بلاذری نے لکھا ہے،

وکان جد عمر هذا مستن عمر بن عبد العزیز کا دادا منذر بن زبیر حکم بن قدم المستامع الحکم بن عوانہ عوانہ کلبی کے ساتھ سندھ آیا۔ الکلبیؒ

اصطخری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاندان سندھ کے ایک معمولی سے شہر یانہ میں آباد ہوا، جہاں خود عمر بن عبد العزیز ہباری بھی منصورہ میں حکومت قائم کرنے سے پہلے رہا کرتا تھا۔

تلفیظ البلدین ص ۲۲۰ - طبع مصر - لہ مرقی الذہب، مسعودی ص ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۵، طبع مصر۔

اس زمانہ میں سندھ اور اس کے اطراف میں طرح طرح کے داخلی فتنوں کا زور تھا یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت یمانیہ و نزاریہ کا شباب تھا، بنو عباس کے داعی و مبلغ اندر اندر اپنا کام کر رہے تھے، غمراہی کے فتنے عروج پر تھے، علویوں کی شورش جگہ جگہ سر اٹھا رہی تھی، شعویوں کی شرارتیں نام تھیں، ان فتنوں کی وجہ سے خروج و بغاوت اور خود مختاری کی وبا پھوٹ رہی تھی، اس کے باوجود ششم سے ششم تک سندھ میں ہباری خاندان کی کسی مخالفت نہ و حاکمانہ سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر ہباری جس مقصد کو لے کر ہندوستان آیا تھا، اس میں کامیابی کے امکانات سندھ میں اب تک نظر نہیں آتے تھے، اس لیے وہ کچیس سے زائد سال تک بانیہ میں خاموشی کی زندگی بسر کرتا رہا، یہاں تک کہ جب بنو امیہ کے خاتمہ اور بنو عباسیہ کے اقتدار کا زمانہ آگیا تو اس انقلابی دور میں اس نے سندھ سے نکل کر قرقسیا میں اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔

۳۳۰ھ میں منذر بن زبیر ہباری کا امام ابن حزم نے جہرۃ انساب العرب میں عمر بن عبد العزیز قرقسیا میں خروج اور قتل بن منذر ہباری کے حال میں لکھا ہے:

وکان جدہ المنذر بن الزبیر عمر بن عبد العزیز کے دادا منذر بن زبیر نے سفاح قد قام بقرقسیا ایام السفاح کے زمانہ میں قرقسیا میں خروج کیا، جبکی سزائیں وہ اُسکو دھلیب گرفتار کر کے سولی دیا گیا۔

ابن خلدون نے بھی منذر بن زبیر کے بارے میں یہی تصریح کی ہے۔

ارض جزیرہ میں رجبہ مالک بن طوق دریائے غابور کے کنارے ایک مثلث علاقہ ہے، قرقسیا اسی کا ایک شہر ہے، ۱۹۰ھ میں حضرت عیاض بن غنم نے جزیرہ کو فتح کر کے مسلمہ فہری کو قرقسیا کی طرف روانہ کیا، اس کے بعد حبیب نامی ایک فوجی افسر نے رقبہ کی طرح قرقسیا کو بھی صلح و مصالحت کے ذریعہ فتح کر لیا، بعد میں اہل قرقسیا نے بغاوت کی تو دالی

سہ جہرۃ انساب العرب ص ۱۱۸، طبع مصر۔

جزیرہ غیر بن سعد نے ان کو زیر کر کے دوبارہ صلح و مصالحت کی اس کے بعد یہاں پر کوئی شور و شغب نہ رہا انہیں ہوئی یہاں تک کہ بنو امیہ کے زوال پر پھر یہاں سے سر اٹھایا۔

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۱۲۲ھ میں اہل جزیرہ نے بغاوت کر کے پہلے عباسی خلیفہ ابوالعباس سفاح کے خلاف حرال میں طاقت جمع کی، نیز قرقسیا، ورقہ، ہار دارا، اور مارون میں شورش اٹھی، قرقسیا اور ورقہ کی بغاوت فرو کرنے کے لیے سفاح نے اپنے بھائی ابو جعفر منصور کو بھاری جمعیت کے ساتھ روانہ کیا، اس ناوہی کا مدافعت کے بعد جزیرہ اور شام کے حالات بالکل درست ہو گئے اور ابو جعفر نے جزیرہ اور ارمینہ اور آذربائیجان میں ۱۲۳ھ تک کامیاب حکومت کی، قرقسیا کی اس شورش کے زمانہ میں منذر بن زبیر ہباری نے عباسی حکومت کے خلاف باغیوں کی رہنمائی کی، اور کھل کر مقابلہ کیا، جس کی پاداش میں اسے گرفتار کر کے سولی دیدی گئی۔

منذر کو گرفتار کر کے سولی دینا بتا رہا ہے کہ اس نے خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر بنو امیہ کے خیر خواہوں میں تھا، اور سندھ میں اس کی آمدان کی تائید و تقویت کے خیال سے تھی، ورنہ سندھ کے حالات کی ابتری یہاں پر اقتدار حاصل کرنے میں بہت مدد دیتی اور وہ قرقسیا کے بجائے سندھ ہی میں اقتدار و غلبہ کی کوشش کرتا۔

۲۲۶ھ میں عمر بن عبد العزیز ہباری کی سندھ میں پہلی کامیابی

سندھ کے ہباری خاندان کی طرف سے سیکڑوں سال تک کسی اندرونی یا بیرونی سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، یہاں تک کہ ۲۲۶ھ میں منذر کے پوتے عمر بن عبد العزیز ہباری نے سندھ کے عباسی حاکم عمر بن موسیٰ برکی سے کھل کر مقابلہ کیا جس کا نتیجہ عمر بن کے قتل کی صورت میں ظاہر ہوا، یہ خلیفہ واثق کا زمانہ تھا عمر بن کا یہ مقابلہ خروج و بغاوت یا غلبہ و اقتدار کے نام پر نہیں تھا بلکہ سندھ میں مقیم عربوں کی باہمی قبائلی جنگ نے یمینوں اور نزاریوں میں عصیت پیدا کر دی تھی اور دونوں جماعتیں لڑ رہی تھیں، عباسی حاکم عمر بن موسیٰ برکی نے اس میں صلح و مصالحت کی کوشش کے بجائے اہل یمین

کا ساتھ دیا، اس پر عمر بن عبد العزیز ہباری نے حجاز کے نزاریوں کی طرفداری کی اور عمران مارا گیا، بلاذری نے لکھا ہے :-

شددت العصیۃ بین النزاریۃ سعد میں آباد نزاری اور یمینی عربوں میں عصیت والیمانۃ، فسار الیہ عمر بن پیدا ہو گئی، جس میں عمران یمینوں کا طرفدار عبد العزیز ہباری فقطلہ بن گیا، یہ عمر بن عبد العزیز اس کے دھو غا پر لے

مقابلہ کے لیے گیا اور عمران کو قتل کر دیا۔

قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر والتحف میں تصریح کی ہے کہ عمران بن موسیٰ برکی کا قتل سندھ میں ذوالحجہ ۲۲۶ھ واثق باللہ کے دور خلافت میں ہوا تھا۔

عمر بن عبد العزیز ہباری نے قحطانیوں کے مقابلہ میں عدنانیوں کا ساتھ دیکر فتح پائی، جس سے پورے علاقہ سندھ میں اس کا شہرہ ہو گیا اور بڑی حد تک اس کے حق میں زمین ہوار ہو گئی، اس کے باوجود بیس سال تک وہ ظاہری اقتدار و غلبہ حاصل نہ کر سکا۔

۲۳۶ھ میں دولت ہباریہ سندھ کی تاسیس

۲۳۶ھ میں خلیفہ متوکل کے قتل پر خلافت عباسیہ کے نظام میں ابتری پیدا ہوئی،

اور پوری خلافت میں طرح طرح کے قتلوں نے سراٹھایا، ان ہی ایام میں عمر بن عبد العزیز ہباری نے سندھ میں ایک خود مختار اور آزاد حکومت کی بنیاد رکھی اور منصورہ کو پایہ تخت قرار دے کر پورے سندھ کی حکومت سنبھالی، امام ابن حزم نے جمہور الانساب میں لکھا ہے :-

عمر بن عبد العزیز بن المنذر عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زبیر بن

بن الزبیر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ہبار بن اسود حاکم سندھ

ہبار بن الاسود صاحب السند خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد فتح کے

ولہا ابتداء الفتنة إثر قتل ابنتی دہریہ سندھ کا حاکم بنا۔
المتوکلؑ

عمر بن عبد العزیز ہتباری کا سب سے قدیم تذکرہ اس کے معاصر امام انساب زبیر بن بکار متوفی ۲۵۶ھ نے جہرۃ نسب قریش و اخبار ہما میں کیا ہے اور عمر بن عبد العزیز کے سندھ پر غلبہ کی تصریح کی ہے، جس کا صاف و صریح مطلب یہ ہے کہ وہ ۲۵۶ھ سے پہلے سندھ کا بادشاہ بن چکا تھا، ابن حزم کے بیان کی رو سے ۲۵۶ھ میں قتل متوکل کے فوراً ہی بعد وہ سندھ کا حاکم بن گیا، مورخ یعقوبی کا بیان ہے کہ سندھ کے والی ہاشم بن خالد نے ۲۵۶ھ میں انتقال کیا تو عمر بن عبد العزیز نے جو کہ سندھ پر قابض تھا دربار خلافت کو لکھ کر مجھے سندھ کی ولایت دی جائے میں بہت اچھا انتظام کروں گا، خلیفہ نے اس کی یہ درخواست منظور کر کے سندھ کی حکومت دے دی اس بیان کی رو سے قتل متوکل سے پہلے ہی خاندان ہتباریہ کا اقبال سندھ میں شروع ہو چکا تھا، اور مرکز خلافت سے ان کو حکومت کا پروانہ مل چکا تھا، البتہ خود مختاری ابھی نہ مل سکی تھی۔

دولت ہتباریہ کے حکمران اور سلاطین | دولت ہتباریہ منصورہ کے بانی عمر بن عبد العزیز بن منذر ہتباری قریشی کے علاوہ حکمرانوں کا قاعدہ

نام و نشان نہیں ملتا صرف مسعودی نے اپنے ایک معاصر ہتباری حکمران عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز کے حالات تفصیل سے بیان کیے ہیں، اس زمانہ میں جو سیاح اور مورخ سندھ آئے انہوں نے یہاں کی حکومتوں کا مختصر تذکرہ ضرور کیا ہے مگر ان کے حکمرانوں کے نام نہیں بیان کیے ہیں البتہ ان کے اجمالی بیان سے کچھ نتائج ضرور نکالے جاسکتے ہیں، عمر بن عبد العزیز ہتباری کے معاصر مورخ و نساب مصعب زبیری ۲۵۶ھ نے عمر بن منذر کے بارے میں لکھا کہ کان قد غلب علی السند و نسب قریشیؑ، یعنی عمر بن منذر پر غلبہ حاصل کیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ ۲۵۶ھ تک عمر بن منذر کا حکمران تھا اور اس کے دوسرے معاصر مورخ و

۱۔ جہرۃ انساب مصعب بن ۱۱۸۔ ۲۔ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۹۹۔

نساب، زبیر بن بکار متوفی ۲۵۶ھ نے اس کے ذکر میں لکھا ہے کہ سندھ کا حاکم آجکل عمر بن منذر کی اولاد میں سے ہے۔ زبیر بن بکار کا انتقال ۲۵۶ھ میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ ۲۵۶ھ میں عمر کے بجائے اس کی کوئی اولاد سندھ پر حکمران تھی، ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے جہرۃ الانساب میں عمر بن عبد العزیز کے حال میں لکھا ہے کہ سندھ کی حکومت اس کی اولاد میں چلی، یہاں تک کہ اس خاندان کی حکومت ہمارے زمانہ میں سلطان محمود بن سبکتگین کے دور میں ختم ہوئی، ان کا دار السلطنت منصورہ تھا۔ ظاہر ہے کہ اس حکومت کے خاتمہ تک اس میں متعدد حکمران گذرے ہوں گے مگر ابن حزم نے کسی کا نام تک نہیں لیا۔

ابن حوقل بغدادی ۲۵۶ھ نے کتاب صور الارض میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں، یہاں کا بادشاہ ایک قریشی ہے، جو ہتبار بن اسود کی اولاد سے ہے، اصطخری ۳۳۲ھ نے مسالک الممالک میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں اور ان کا بادشاہ قریش سے ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ ہتبار بن اسود کی اولاد سے ہے، یہ اور اس کے آباء و اجداد سندھ پر قابض ہو گئے ہیں۔ مقدسی بشاری بڑا باغ نظر محقق و سیاح ہے، جس نے اپنی کتاب احسن التقاسیم ۳۵۶ھ میں لکھی ہے، اس نے بھی اجمالی طور پر صرف اتنا لکھا ہے کہ منصورہ پر ایک الگ سلطان حکمران ہے جو قبیلہ قریش سے ہے، یہ شاہان منصورہ خلیفہ عباسی کے نام کا خطبہ پڑھتے ہیں۔

الغرض مسعودی کے علاوہ کسی سیاح نے منصورہ کے ان حکمرانوں کے حالات نہیں بیان کیے بلکہ سب نے صرف اشارے سے کام لیا، یہی حال سندھ کے دوسرے خود مختار حکمرانوں کا ہے کہ ان کے معاصر سیاحوں اور مورخوں نے ان کی کوئی تفصیل نہیں بیان کی اگر کسی کا نام اور تذکرہ ملتا ہو تو ضمنی طور سے کسی بات کے سلسلے میں ہوتا ہے،

۱۔ جہرۃ انساب قریش ج ۱ ص ۵۲۔ ۲۔ جہرۃ انساب قریش ص ۱۱۸۔ ۳۔ کتاب صور الارض ج ۱ ص ۱۱۸۔ ۴۔ مسالک و الممالک ص ۱۴۲۔ ۵۔ احسن التقاسیم ص ۲۸۵۔

دولت ہباریہ کے جن حکمرانوں کا تذکرہ ہم کریں گے، ان کا بھی یہی حال ہے کہ کسی بات کے ضمن میں، ان کا کچھ حال معلوم ہوگا اور ابتدائی قیمت ہے کہ عرب مورخوں اور سیاحوں نے جابجا ان کے نام دیئے ہیں، ہندوستان کی فارسی تاریخیں تو اس سے بھی محروم ہیں کہ ان میں ان کے نام تک مل سکیں چہ جائیکہ کچھ حالات ملیں۔

عمر بن عبد العزیز ہباری قرشی | **عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زبیر بن عبد الرحمن بن ہبار**
بانی دولت ہباریہ منصور و سندھ | **بن اسود قرشی ہباری بانی دولت ہباریہ منصورہ کا**
 قدیم ترین تذکرہ اس کے دو معاصرانہ انساب مصعب بن عبد اللہ زبیری متوفی ۳۳۳ھ اور
 زبیر بن بشار متوفی ۳۵۵ھ نے کیا ہے، مگر ان دونوں نے عمر بن عبد العزیز کے
 بھائی عمر بن منذر لکھا ہے یعنی باپ عبد العزیز کے بجائے منذر کو بتایا ہے اور عبد العزیز کا
 نام نہیں لیا ہے، البتہ ان کے بعد مورخ وفتاب ابن حزم متوفی ۴۵۸ھ نے عمر بن عبد العزیز
 بن منذر لکھا ہے اور ان کے بعد تمام مورخوں اور سیاحوں نے اسی کو اختیار کیا۔

عمر کے دادا منذر کا قیام بصرہ میں تھا، ۳۱۸ھ میں دالی سندھ حکم بن عوانہ کلہی کے ساتھ
 سندھ چلا آیا اور شہر منصورہ کے جنوب میں بانیہ نامی ایک چھوٹے سے شہر میں سکونت پذیر ہو گیا
 یہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کا نانہ تھا، جب پہلے عباسی خلیفہ ابو العباس سفارح کا
 زمانہ آیا تو وہ سندھ سے نکل کر قریب آیا گیا اور وہاں کے باغیوں کی رہنمائی کی پاداش میں
 ۳۳۳ھ میں سولی دے دیا گیا، مگر ہباری خاندان نے سندھ کے شہر بانیہ میں رہ کر خلافت
 عباسیہ سے تعلق قائم رکھا، یہاں تک کہ ۳۸۵ھ میں دالی سندھ دوسی بن یحییٰ برکی کے مرنے پر
 پر خلیفہ معتمد نے اس کے بیٹے عمران بن دوسی برکی کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، اس کے زمانہ
 میں سندھ میں مقیم عربوں میں شدید قسم کی قبائلی جنگ برپا ہو گئی اور یحییٰ و تدری آپس
 میں لڑ پڑے، عمران بن دوسی نے یمن والوں کا ساتھ دیا، اور عمر بن عبد العزیز ہباری نے نزار یوں

کی ہمدردی میں خروج کیا، نتیجہ کے طور پر ۳۸۵ھ میں عمران بن دوسی، عمر بن عبد العزیز کے
 ہاتھوں مارا گیا۔

یہ پہلا دن تھا جس میں ہباری خاندان کو سندھ میں کھلی ہوئی فتح نصیب ہوئی اور عباسی
 حاکم کے مقابلہ میں ایک ہتاری کو کامیابی ہوئی، اور سندھ سے لے کر ہندو تک اس کی طاقت و
 شوکت کا چرچا ہوا، اس طرح کہنا چاہیے کہ سندھ کے ہتار یوں نے اپنا ہا ہر طرف سے
 منوالیا، مگر اب بھی عمر بن عبد العزیز ہباری نے مرکز خلافت بغداد سے سرتابی نہیں کی
 بلکہ وہ خلیفہ معتمد کے والی حبشہ بن اسحاق حبشی کے ماتحت رہ کر عباسی خلافت کا وفادار
 رہا، اس کے باوجود عمر بن عبد العزیز ہباری کی شان و شوکت اور قوت و طاقت حاکم
 مطلق سے کم نہ تھی، اور اس کی مرضی اور استقبال کے بغیر کوئی عباسی حاکم سندھ میں داخل
 نہیں ہو سکتا تھا، زبیر بن بکار نے جمہورہ نسب و قریش و اخبار ہا میں لکھا ہے:

عمر بن منذر بن زبیر... کان قد عمر بن منذر بن زبیر نے سندھ پر غلبہ حاصل کر لیا تھا،
 غلب علی السند، و کان لاید خلہا اور یہ تک عمر بن منذر کسی عباسی حاکم سے پہلے
 والہ الا ان یتلقاہ عمر بن منذر ملاقات نہ کرے وہ سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا
 فاذا اتلقاہ عمر بن منذر فی جماعۃ تھا، اور جب وہ ایک جماعت کے ساتھ پہلے اس
 دخلہا، سے ملاقات کر لیتا تو وہ سندھ میں داخل ہوتا۔

اس صورت حال نے عمر بن عبد العزیز کے حوصلے بہت بلند کر دیئے اور وہ حاکمانہ
 اقدام بھی کرنے لگا، چنانچہ ۳۸۵ھ میں جب سندھ کا عباسی حاکم ہارون بن ابو خالد موزنی
 قتل کر دیا گیا تو عمر بن عبد العزیز نے بڑھ کر منصورہ پر قبضہ کر لیا، جو سندھ کے عرب حکام
 کا مرکز تھا، اور شہر بانیہ سے چند میل پر تھا، خلیفہ متوکل سے حالات کی نزاکت کو دیکھتے
 ہوئے اس کی ولایت و حکومت کو منظور کر لیا اور سندھ کے لوگوں نے بھی اس پر رضامندی

ظاہر کی، مورخ یعقوبی نے اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے:

وتوفي هارون بن ابی خالد عامل جب سندھ کا والی ہارون بن ابی خالد
السندنت۔ ۲۳۰، وکتب عم بسن مرگیا تو عمر بن عبدالعزیز سامی نے دجو کہ سامر بن
عبدالعزیز سامی المنتقی را لی لوی کی طرف منسوب تھا اور شہر منصورہ کا حاکم تھا،
سامت بن لوی، و صاحب البلد خلیفہ متوکل کو لکھا کہ اگر مجھے شہر کا باقا مدہ حاکم بنایا
انصرمان دلی، ابلد فاقام به جائے تو میں یہاں کے معاملات کو ٹھیک کر دوں گا
صبطہ، فاجاب را لی ذلک فاقا چنانچہ خلیفہ نے اسے متلو کر لیا اور عمر بن عبدالعزیز
طول ایام المتوکل

ہزاروں کا یہ غلبہ واستیلا خلیفہ کی منظوری سے تھا اور ان کو کالی خود مختاری نہیں ملی
تھی، یہاں تک کہ ۲۴۰ء میں قتل متوکل کے بعد انھوں نے اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔
یعقوبی نے شبہ کی بنا پر عمر بن عبدالعزیز ہباری کو سامر بن لوی کی اولاد سے بتا کر
اسے سامی لکھا ہے ورنہ درحقیقت سامر بن لوی کی اولاد سے ملتان کے حکمران
تھے، جیسا کہ دولت سامیہ ملتان میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

عمر بن عبدالعزیز ہباری کی خود مختار اور آزاد حکومت کی تاریخ ابن حزم نے یوں بیان
کی ہے۔

عمر بن عبدالعزیز بن المنذر... عمر بن عبدالعزیز بن منہ حاکم سندھ، متوکل کے
صاحب السند، ویدہ فی ابتداء قتل کے بعد لٹھے والے فتنوں کے شروع میں
الفتنة اثر قتل المتوکل... سندھ کا حاکم بنا۔

متوکل کا قتل ۲۴۰ء میں ہوا، اس لیے ظاہر ہے کہ دولت ہباریہ کا قیام اسی سال یا
اس کے فوراً بعد ہوا ہوگا، عمر بن عبدالعزیز نے اس کے بعد بھی مرکز خلافت بغداد سے تعلق

۱۰ تاریخ حجتی بحال رجال السند و لہند ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰

قائم رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور اپنا مرکز بھی منصورہ ہی کو بنایا، اسوی اور عباسی
دور میں عمال و مکمل کام کر رہا تھا، مگر اب بھی اپنے آبائی وطن بانیہ ہی میں رہتا تھا جو منصورہ
سے تھوڑے فاصلہ پر جنوب میں واقع تھا، اس نے اپنے زمانہ میں نہایت کامیاب اور
شاندار حکومت کی، پورے سندھ میں امن و امان قائم کیا، عوام میں قبولیت حاصل کی، خراج
اور ٹیکس وصول کیا، اور اسی کی نسبت سے منصورہ کے حکمران بعد میں بنو عمر بن عبدالعزیز
کے لقب سے مشہور ہوئے،

عمر بن عبدالعزیز کے مرنے پر اس کا بیٹا
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہباری قرشی

حکومت کا وارث ہوا، ۲۴۰ء میں حکمران تھا، اس نے بھی باپ کی طرح پورے سندھ
پر نہایت کامیاب حکومت کی، قرب و جوار کے راجوں مہاراجوں میں اس کی بڑی قدر و
منزلت تھی، دین داری اور دینی خدمات میں دور تک اس کا شہرہ تھا، اس کے دربار
میں علماء، فضلاء، ادباء، شعراء اور ارباب علم و فن رہا کرتے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو کندہ کے ایک غلام ابوسمر نے اس کے زمانے میں
سندھ میں شورش برپا کر کے منصورہ پر قبضہ کر لیا تھا، مگر عبداللہ بن عمر ہباری نے اپنی

طاقت سے اسے باہر نکال دیا، اور اس واقعہ کے بعد اس نے آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ
ہی میں مستقل حکومت بھی اختیار کی، اس وقت سے منصورہ حکومت کا مرکز ہی نہیں بلکہ
حکمرانوں کا مقام بھی بن گیا۔

مشہور سیاح اور جہاز راں بزرگ بن شہر یار ناخدا رامہرمزی نے اپنی کتاب عجائب الہند
میں عبداللہ بن عمر ہباری کے زمانے کا ایک نہایت اہم اور دلچسپ واقعہ لکھا ہے، وہ کہتا
ہے کہ مجھ سے ابو محمد حسن بن عمرو بخیری نے نصیرہ میں بیان کیا کہ جب میں شہرہ میں منصورہ
میں تھا تو وہاں کے بعض معتبر مشائخ نے مجھ سے بیان کیا کہ کشمیر کے اطراف میں اور کاراجہ

مہروق بن رائق ہندستان کے نامی گرامی بادشاہوں میں سے تھا، اس نے ششمیہ میں حاکم منصور
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ وہ راجہ کے لیے اسلامی شریعت اور احکام کو ہندی زبان
میں شرح و تبصیر کے ساتھ بیان کرے، عبداللہ بن عمر نے ایک عالم و فاضل کو بلا یا جو منصورہ
میں رہتا تھا، اس کا خاندان عراق کا تھا، یہ عالم ذہین و طباع اور معاملہ فہم ہونے کے ساتھ
ساتھ عربی زبان کا اچھا شاعر بھی تھا، اس کی نشوونما ہندوستان میں ہوئی تھی اور وہ یہاں
کی مختلف زبانوں سے واقف تھا، عبداللہ بن عمر نے ان کے مہاراجہ مہروق بن رائق
کی بات اس کے سامنے رکھی، اس نے راجہ کی خدمت میں ماضی سے پہلے ایک قصیدہ
لکھ کر بھیج دیا، اس نے قصیدہ میں اپنی ان ضروریات کا تذکرہ کیا تھا جو مہاراجہ کے پاس
جانے پر درکار تھیں جب یہ قصیدہ راجہ کو سنایا گیا تو وہ بہت خوش ہوا اور عبداللہ بن
عمر کو لکھا کہ اس قصیدہ کے لکھنے والے عالم کو فوراً بھیج دیا جائے، چنانچہ عبداللہ بن عمر
نے اس عالم کو راجہ کے پاس آکر بھیج دیا جہاں وہ تین سال تک مقیم رہا۔

جب منصورہ واپس آیا تو عبداللہ بن عمر نے راجہ کے بارے میں دریافت کیا، عالم نے
پوری تفصیل بیان کی اور کہا میں نے راجہ کو اس حال میں چھوڑا ہے کہ قلب و زبان سے تو
وہ مسلمان ہو گیا ہے مگر حالات کی نزاکت اور سلطنت کے خیال سے اپنے اسلام کا اظہار
نہیں کر سکا ہے، اس نے یہ بھی بتایا کہ راجہ نے مجھ سے قرآن کی تفسیر ہندی زبان میں
بیان کرنے کی فرمائش کی تو میں نے یہ کام بھی کیا اور جب تفسیر بیان کرتے کرتے سورہ
یس کی اس آیت پر پہنچا:

قَالَ مَنْ لَّحْنِي أَعْطَاكُمْ وَهِيَ نَعِيمَةٌ

قُلْ يُخَيِّدُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلًا

مَثَرَةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ

اور اس آیت کی تفسیر راجہ کے سامنے بیان کی تو وہ تخت سے اتر کر زمین پر چلنے لگا، پھر زمین

پر رخسار رکھ کر اس قدر رویا کہ اس کا چہرہ مٹی سے لوث ہو گیا۔

اس کے بعد مجھے مخاطب کر کے کہنے لگا کہ یہی رتبہ معبود اور اول قدیم ہے
اس کا نہ کوئی شریک ہے اور نہ شیل ہے، راجہ نے اپنے لیے ایک مخصوص کمرہ بھی بنوایا
تھا جس میں وہ تنہا داخل ہو کر نماز پڑھتا تھا اور کسی دوسرے کو اس کی اطلاع نہیں
ہوتی تھی، ارکان دولت سمجھتے تھے کہ راجہ مہات سلطنت اور ذاتی معاملات میں غور و فکر
کے لیے اس کمرے میں جایا کرتا ہے، اس درمیان میں راجہ نے مجھے تین بار ہدیہ میں سونا
دیا، جس کی مجموعی تعداد چھ سو سیر تھی۔

واضح ہو کہ اس زمانہ میں مہاراجگان اور سلاطین منصورہ کی ماتحتی میں ان کے
راج گزار بن کر حکومت کرتے تھے اور ان میں مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی اور
اسلامی شان و شوکت برپا تھی۔

یہ عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہتباری کا
موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہتباری قرشی
حقیقی بھائی تھا ۲۷ھ میں اس کے
حکمران ہونے کا پتہ چلتا ہے، خلفاء عباسیہ سے اس کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اس
کا تذکرہ صرف قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر والتحف میں یوں کیا ہے۔

وَأَهْدَىٰ مُوسَىٰ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ

الهِتَابِي صَاحِبَ السُّنَدِ إِلَى الْمُعْتَمِدِ

عَلَى اللَّهِ فِي سُنَّةِ أَحَدَى دَسْبُعِينَ

وَمَا سَتَيْنَ هَدِيَّةً

سندھ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن

عبدالعزیز ہتباری نے ششمیہ میں

خلیفہ معتد کی خدمت میں ہدیہ

بھیجا۔

پھر اس ہدیہ کی تفصیل میں لکھا ہے کہ اس میں ایک عظیم الجثہ ہاتھی تھا جس کی نظیر دیکھنے
میں نہیں آتی، اور عمدہ نسل کے اونٹ، اور گائے کے مانند سرنجن کا رنگ مانل بن
ل عجاوب الہند طبع یورپ۔ لکھ کتاب الذخائر والتحف ص ۳۷ طبع کویت۔

سیاہی تھا، سونے کے تین مجسمے، مرثک و عنبر، ریشمی کپڑے، عود کا تخت اور اسی قسم کی دوسری گراں قدر اشیاء اس ہدیہ میں شامل تھیں۔

ہدیہ کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسری بن عمر ہتباری بھی بڑے رعب اور بدبہ کا حکمران گذرا ہے۔

ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہتباری قرشی | منصورہ کا چوتھا حکمران ہے، اس کا حال علامہ مسعودی نے مروج الذهب میں بیان کیا ہے، اور اس کے ذاتی حالات کم مگر اس کی حکومت کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں، ایک جگہ ملتان کے حاکم کے ضمن میں بغیر نام لیے یوں اس کا ذکر کیا ہے:

و كذلك صاحب مملكة المنصورة اور ملتان ہی کی طرح مملکت منصورہ کا حاکم
رجل من قریش من ولد هبار بن بھی ایک قریشی شخص ہے، جو حضرت ہبار
الاسود کی اولاد سے ہے۔

دوسری جگہ کنیت اور نام کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

و كذلك كان دخولي إلى بلاد المنصورة لسان کی طرح میرا داخلہ منصورہ میں بھی اسی
فی هذا الوقت، والملک علیہا ابو المنذر زمانہ دستار میں ہوا تھا اس وقت اس
عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہتباری تھا،

ہم مسعودی کا پورا بیان درج کرتے ہیں کیونکہ دولت ہباریہ کے بارے میں اس قدر مفصل تذکرہ کسی اور مورخ اور سیاح نے نہیں لکھا ہے، اس تفصیلی بیان سے اس حکومت کے متعدد پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے، اگرچہ یہ تمام چشم دید حالات صرف ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہتباری کے دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میں سن ۳۳۸ کے

بعد (سن ۳۳۸ میں) بلاد منصورہ میں داخل ہوا تو دیکھا کہ یہاں کا حاکم ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہے، اور اس کا ایک وزیر ہے جس کا نام رباح ہے، بادشاہ کے دو لڑکے ہیں ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی ہے، نیز میں نے منصورہ میں عرب کے ایک سردار اور حاکم کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور ہے، منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی ہے، علویوں میں عمر بن علی، ... اور محمد بن علی کی اولاد بھی موجود ہے، سندھ کے ملوک منصورہ اور بغداد کے آل ابن ابی السائب کے درمیان خوشگوار تعلقات اور رشتہ داریاں ہیں، یہ ملوک منصورہ جن کے خاندان میں ہمارے زمانہ میں حکومت ہے حضرت ہتبار بن اسود کی اولاد سے ہیں، یہ لوگ بنو عمر بن عبد العزیز کے لقب سے مشہور ہیں، یہ نسبت حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ اموی کی طرف نہیں ہے۔

ان کا پایہ تخت منصورہ ہے جو ملتان سے سندھ فرسخ سے پچھتر فرسخ کی دوری پر ہے، ایک فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، حکومت منصورہ سے متعلق جو علاقہ ہے اس میں تین لاکھ ایسے دیہات اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکتا ہے، پوری مملکت میں کھیتیاں درخت اور قریب قریب آبادیاں ہیں، اس میں مید (سمنندی ڈاکو) نامی ایک قوم ہے جس سے اکثر جنگ رہا کرتی ہے۔

منصورہ کے بادشاہ کے پاس اتنی جنگی ہاتھی ہیں، اور یہاں کے جنگی اصول کے مطابق ہر ہاتھی کے ارد گرد پانچ سو سپیدل فوج ہوتی ہے، ایک ہاتھی ایک ہزار گھوڑوں سے مقابلہ کرتا ہے، میں نے منصورہ کے حاکم کے یہاں دیکھے ہاتھی دیکھے جو اپنی بہادی اور جملہ آوری میں سندھ اور ہندوستان کے تمام راجوں ہما جوں میں مشہور ہیں، ان میں سے ایک کا نام منفر قلنس، اور دوسرے کا نام حیدرہ ہے، منفر قلنس کے بارے میں ان اطراف میں بہت سے حیرت انگیز واقعات مشہور ہیں، ایک واقعہ یہ ہے کہ جب منفر قلنس کا سائیس مر گیا تو وہ کئی دنوں تک بھوکا پیاسا رہ کر غلین آدمی کی طرح رفتار ہوا اور اس کی آنکھوں سے

آنسو جاری رہے، دوسرا واقعہ یہ ہے کہ ایک دن منفر قلس نیل خانہ سے نکلا اس کے پیچھے
جہدہ تھا، اور اس کے بعد باقی اتنی ہانتی تھی، جب وہ منصورہ کے ایک تنگ راستہ سے
گذر رہا تھا تو ایک عورت اچانک اس کے سامنے آگئی، عورت اسے دیکھتے ہی مارے ڈر کے
بیہوش ہو کر چٹ گر گئی، اور اس کے جسم سے چادر ہٹ گئی، یہ حال دیکھ کر منفر قلس یوں
رگ گیا کہ اس کا دایاں پہلو پیچھے کے ہاتھوں کی طرف تھا، تاکہ وہ آگے نہ بڑھ سکیں، منفر قلس
نے اپنی سونڈھ سے عورت کی چادر ٹھیک کر کے اٹھنے کا اشارہ کیا، جب عورت ہوش میں
آ کر راستہ سے اٹھی تو منفر قلس آگے بڑھا اور دوسرے تمام ہانتی بھی اس کے پیچھے چلے۔
ابوالمنذر عمر بن عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہتباری کے
محمد بن عمر بن عبداللہ ہتباری دو لڑکوں کو مسعودی نے ۳۰۳ھ میں منصورہ میں دیکھا

تھا، ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی تھا،

ورایت بہا و زیہ رباحاً و ابنیہ میں نے منصورہ میں ابوالمنذر عمر بن عبداللہ
محمد و علی تھے
کے ذریعہ رباح اور اس کے دو لڑکے محمد اور علی کو دیکھا۔

جیسا کہ مسعودی کے بیان سے معلوم ہوا، یہ ابوالمنذر عمر بن عبداللہ
علی بن عمر بن عبداللہ ہتباری کا دوسرا لڑکا تھا مگر ان دونوں لڑکوں کے بارے میں تصریح
نہیں ملی کہ منصورہ کے تحت و تاج سے ان کا کیا تعلق تھا اور یہ دونوں سندھ کے حکمران تھے
یا نہیں۔ قرین قیاس ہے کہ ان دونوں نے بھی حکومت کی ہوگی۔

اس کا تذکرہ سیاح ابوداؤد مسعر بن مہلبہل یمنی
یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ بغدادی (موجود ۳۳۵ھ) نے اپنے سفر نامہ میں کیا ہے،

اس نے ملتان کے بت خانہ کے بیان میں لکھا ہے۔

البلد فی ید یحییٰ بن محمد الأموی وهو شہر ملتان یحییٰ بن محمد اموی کے قبضہ میں ہے، نیز

لے مروج الذهب ج ۱ ص ۱۶۸-۱۶۹ - لے انشا ص ۱۶۶

صاحب المنصورہ أيضاً والسند کلہ یہ منصورہ اور پورے اقلیم سندھ کا حکمران ہے۔
پھر منصورہ کے حال میں لکھا ہے کہ

وهی قصبة السند والخليفة الأموی منصورہ سندھ کا دارالسلطنت ہے، اور خلیفہ اموی
مقیم بھا، یخطب لنفسہ، یقول الحمد لله یہیں مقیم ہے، یہ اپنے نام کا خطبہ پڑھتا ہے اور شری
و یملک السند کلہ ہرہ و بجرہ۔ حدود جاری کرتا ہے اور سندھ کے تمام خشک و
ترک کا مالک ہے۔

پھر آگے بغانین کے حال میں لکھا ہے:-

وهو بلد واسع، یودی اهل الخراج بغانین بہت بڑا شہر ہے، یہاں کے باشندے
والی الأموی والی صاحب بیت اللہ خلیفہ اموی اور بیت اللہ کے حاکم دونوں کو
خراج ادا کرتے ہیں۔

ابودلف مسعر بن مہلبہل کے ان بیانات میں الجھاؤ ہے، اس کو حل کرنے کے لیے یہ جاننا
ضروری ہے کہ چوتھی صدی میں پورا علاقہ سندھ ملوک ہتباریہ کے زیر نگیں تھا، جن کا
پایہ تخت منصورہ تھا، اس زمانہ میں بنو امیہ کا نام و نشان صفحہ خلافت سے مٹ چکا تھا
اس لیے نہ وہ بنی امیہ کے خلفاء و عمال تھے اور نہ ان کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، بلکہ یہ بنو
عباس کی خلافت کا زمانہ تھا جن کے نام کا خطبہ سندھ میں جاری تھا، اس اعتبار سے سندھ
کے ہتباری حکمران کسی حد تک عباسی کہے جاسکتے ہیں نہ کہ اموی، ملوک منصورہ سندھ کے
حکمران تھے، ملتان پران کی حکومت نہیں تھی بلکہ اس زمانہ میں یا تو سامہ بن لوی کے
خاندان سے بنو مہذبہ ملتان کے حکمران تھے، یا اسماعیلی شیعوں کی حکومت تھی، ملوک ہتباریہ
منصورہ میں سے کسی کے اپنے نام کا خطبہ پڑھنے پڑھانے کی تصریح ان کے کسی معاصر
سویح و سیاح نے نہیں کی ہے بلکہ ایک موقع پر عضدالدولہ کے نام کا خطبہ پڑھنے کا

تذکرہ بعض مورخوں نے کیا ہے، ان وجوہ کی بنا پر یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ خاندان ہباریہ کا حکمران تھا جس کی حکومت پورے سندھ پر تھی بلکہ بنائین کے باشندے بھی اس کو خراج دیتے تھے اور وہ دوسرے ہتاری حکمرانوں کی طرح بنو عباسیہ کا خطبہ پڑھتا تھا، یہ بڑا مذہبی اور دیندار حکمران تھا اور اسلام کے شرعی قوانین اور حدود جاری کرتا تھا غالباً یہ یحییٰ بن محمد اسی محمد کا لڑکا تھا جسے سعودی نے ابوالمنذر عمر بن عبداللہ ہتاری کا بیٹا بتایا ہے، اور اس کا سلسلہ نسب یوں ہے، یحییٰ بن محمد بن عمر بن عبداللہ بن عبد العزیز ہتاری قرشی۔

۳۲۲ھ سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر تک کے ہتاری حکمرانوں کے یہ چند نام اور ان کے مختصر حالات ہم نے مختلف کتابوں سے پیش کیے ہیں ظاہر ہے کہ ۳۲۲ھ سے ۳۲۳ھ میں ختم ہونے والی حکومت میں ان کے علاوہ اور بھی حکمران گذرے ہوں گے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس درمیان کے بھی بعض حکمرانوں کے نام نہ معلوم ہو سکے ہوں۔

دولت ہتاریہ کا سوسیس دہائی عمر بن عبدالعزیز ملوک ہتاریہ کے زمانے اور اوقات

مگر اس نے بہت کم مدت حکومت کی کیونکہ ۳۲۵ھ میں اس کی اولاد حکمران تھی، جیسا کہ اس کے معاصر وزیر بن بکار نے لکھا ہے:

ووالی السند البوم من وولد عمر اس وقت سندھ کا حاکم عمر بن منذر کی اولاد بن المنذر ہے۔

زیر بن بکار نے اپنی کتاب جمہورہ انساب قریش ۳۵۲ھ میں لکھی، جب وہ مکہ کا قاضی تھا خطیب بغدادی نے ابوجہل احمد بن سلیمان طوسی کا قول نقل کیا ہے کہ زیر بن بکار نے ہمیں کتاب النسب پڑھا کہ فرغت پانے کے بعد میرے دن انتقال کیا، زیر کا انتقال ۳۵۲ھ میں ہوا، اس کا سبب یہ ہے کہ اس وقت عمر بن عبدالعزیز کے بجائے اس کی

۱ جمہورہ انساب قریش ۳ اس ۵۲۰ ۵ تاریخ بغداد ۸ ص ۱۲۱ طبع مصر۔

اولاد میں کوئی شخص سندھ کا حاکم تھا، بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے اس کا انتقال ۳۵۲ھ کے قریب ہوا، اس کی رو سے صرف ۳۵ سال کے قریب حکمران رہا،

اس کے بیٹے عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کا جو واقعہ بزرگ بن شہر پار نے بیان کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ۳۵۲ھ میں سندھ کا حاکم تھا۔

اس کے دوسرے بیٹے موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں قاضی رشید بن زبیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ۳۵۲ھ میں موجود تھا، اس نے اسی سال خلیفہ معتد کو مدینہ بھیجا تھا، ہو سکتا ہے کہ یہ اس کی حکومت کا پہلا سال رہا ہو اور اس نے اسی مناسبت سے خلیفہ کو مدینہ روانہ کیا ہو،

عمر بن عبدالعزیز کا پوتا عمر بن عبداللہ سعودی کے بیان کے مطابق ۳۵۳ھ میں کامیاب حکومت کرتا تھا۔

عمر بن عبداللہ کے جن دو شاہزادوں محمد بن عمر اور علی بن عمر کو سعودی نے منصورہ میں دیکھا تھا معلوم نہیں کہ وہ کب حکمران ہوئے اور حکمران ہوئے بھی یا نہیں؟ یحییٰ بن محمد جس کا تذکرہ ابودلف نے کیا ہے اس کے زمانے کی تعیین صرف اسی سے ہو سکتی ہے کہ خود ابودلف ۳۵۳ھ میں موجود تھا اسی کے لگ بھگ اس نے دیکھا ہوگا۔

۳۵۶ھ یا ۳۵۷ھ میں سلطان محمود غزنوی سندھ اور ملتان کی دوسری خود مختار حکومتوں کے ہاتھوں دولت ہتاریہ کا خاتمہ کی طرح منصورہ کی ہتاری حکومت بھی سلطان

محمود غزنوی کے ہاتھوں ختم ہوئی، امام ابن حزم متوفی ۵۴۲ھ نے جمہورہ الانساب میں لکھا ہے کہ

وتداول اولادہ ملکہا، الی أن انقطع عمر بن عبدالعزیز ہتاری کی اولاد سندھ پر

۱ امرھ فی زماننا هذا، آیام محمود حکمران رہی یہاں تک کہ ہمارے زمانہ میں

بن سبکتگین صاحب مادون النہر بعد سلطان محمود غزنوی ان کی حکومت

من خراسان۔ جمہورہ الانساب العرب ۳ ص ۱۲۱ ختم ہو گئی۔

اور بعینہ یہی عبارت علامہ ابن خلدون نے غمی نقل کی ہے۔

علامہ ابن اثیر اور علامہ ابن خلدون دونوں نے محمود غزنوی کے ہاتھوں اس حکومت کے خاتمہ کی داستان لکھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے آخر سلطنت یا شروع سلطنت میں اس حکومت کا خاتمہ ہوا۔ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ نصف ذی قعدہ ۵۸۳ھ میں سلطان محمود نے سوات پر چڑھائی کی، اور اس کی فتح کے بعد ہی منصورہ پر حملہ کیا۔

وقصد المنصوره، وکان سورنات فتح کے بعد غزنوی نے منصورہ کا قصد کیا، صاحبہا قدرت عن الاسلام فلما بت یہ ہوئی کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا بلغه محیٰ بیدین الدولة فارقه افاقی تھا جب اسے سلطان محمود کی آمد کی خبر ملی تو وہ سوات بغیاض اشیہ، نقصدہ بیدین الدولة چھوڑ کر اشیہ کی جھاڑیوں میں چھپ گیا، محمود نے من موضعین فأحاط به وبعین معه دھڑ سے اسے اور اس کے ساتھیوں کو گھیرے میں فقتلوا اکثرهم وغرق منهم بیاہ ان میں اکثر قتل کیے گئے اور بہت سے غرق کثیر، ولم یبق منهم الا انقلیل۔ ہو گئے، اور بہت کم بچ سکے۔

ابن خلدون نے بھی لکھا ہے کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا تھا تو سلطان محمود نے منصورہ پر چڑھائی کا قصد کیا، اور اسے اس کی خبر ملی تو جھاڑیوں میں گھس گیا، مگر ان جھاڑیوں کو سلطان کی فوجوں نے گھیر لیا اور اس کے ساتھیوں کو قتل کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سب کو فنا کے گھاٹ اتار دیا۔ پھر سلطان یہاں سے بھاٹیہ گیا وہاں کے لوگوں نے اس کی اطاعت قبول کی، اور صفر ۵۸۳ھ میں غزنہ واپس آ گیا۔

صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت سلطان منصورہ کے اسلام سے مرتد ہونے کی تصریح بڑی حیرت انگیز اور قابلِ نقد و نظر ہے، جیسا کہ معلوم ہو گا ملوک منصورہ انتہائی دیندار اہل سنت و جماعت میں سے تھے، اور امام داؤد ظاہری

تاریخ اکمل ج ۹ ص ۱۱۹۔ عہ تاریخ ابن خلدون۔

کے طریقہ پر شدت سے عامل تھے، منصورہ میں بڑے بڑے ظاہری علماء فقہار اور قضاة تھے، دولت ہتاریہ کا سرکاری مذہب ظاہری تھا، اور وہ اول سے آخر تک عباسی خلفاء سے متعلق رہے، آس پاس کے ہندو راجوں مہاراجوں سے ان کے تعلقات خوشگوار تھے، اور کے راجہ نے ان سے اسلام فہمی کی خواہش کی تو انھوں نے ایک عالم و فاضل کے ذریعہ تبلیغ اسلام کا کام انجام دیا، ان ہی کے زمانہ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور کعبہ کے لیے گمراہ قدر زمانہ عقیدت پیش کیا اسی طرح ہتاری حکمرانوں نے خالص دینی اور اسلامی کام کیے جو ان کے دور حکومت کے لیے قابلِ فخر کارنامے ہیں، ان تغلق کے ہوتے ہوئے سلطان محمود کے ہندوستان پر بار بار فتح یاب ہونے کے زمانے میں منصورہ کے بادشاہ کا اسلام ہی سے برگشتہ ہو جانا بالکل قرین قیاس نہیں ہے، اور نہ کوئی اس کی دلیل ہو اور اگر اسلام سے مرتد ہو جانے کا مطلب اسماعیلی شیعہ اور باطنی بن جانا ہے تو یہ بھی قرین قیاس نہیں ہے، ملتان اور اس کے اطراف میں اسماعیلی شیعوں نے شورش برپا کر کے بنو مند کی حکومت پر قبضہ کیا تھا جن کو سلطان محمود نے ۵۹۶ھ میں ملتان سے نیست و نابود کیا جس سے ان کا زور ٹوٹ گیا، اس کے بیس سال بعد منصورہ کے حاکم کا شیعہ یا باطنی ہونا بالکل غیر یقینی ہے، خاص طور سے ایسی حالت میں جبکہ ملتان اور منصورہ کے درمیان کافی دوری ہے، اور منصورہ میں باطنیوں کا نام تک نہیں ملتا ہے

اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی بلغا نے ہندوستان کو اس طرح اپنے علقہ میں لے لیا تھا کہ پنجاب، کشمیر، سندھ اور گجرات تک اس کی حکومت میں آ گئے تھے، سندھ اور ملتان کی خود مختار عرب حکومتیں بھی اس کی حکومت کا حصہ بن چکی تھیں، صرف منصورہ کی ایک حکومت اب تک الگ تھی، لہذا اسے بھی دولت غزنویہ میں کرنے کے لیے جواز کی شکل ڈھونڈ لی گئی، اور منصورہ کی خالص سنی اور متصائب دینی حکومت کی پیشانی پر ارتداد کا ٹیکہ لگا کر اس کو بھی فتح کر لیا گیا، غالباً ایسا اس لیے کیا گیا کہ منصورہ

میں غلو یوں کی بہت بڑی آبادی تھی اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کے آباء و اجداد بنو عباس کے خلاف خرد و بغاوت میں نمایاں حصہ لے چکے تھے، اور جہاں بھی ان غلو یوں کا زور چلنا وہ اپنے اس کام سے نہیں چمکتے تھے، جیسا کہ ان ہی لوگوں نے ملتان کی سنی حکومت کا تختہ الٹ دیا تھا، ہو سکتا ہے کہ محمود غزنوی کو منصورہ کے ان غلو یوں اور ان کے طرفداروں سے خطرہ محسوس ہوتا رہا ہو، اور اس نے منصورہ کو اپنی حکومت میں شامل کرنے کے لیے ارتداد کی خبر عام کی کہانی ہو، ملک گیری کی سیاست میں یہ سب باتیں منہ ہوتی ہیں، بنو ہبیار کی حکومت اگرچہ منصورہ سے ختم ہو گئی، مگر ظاہر کہ اس حکمران خاندان کے افراد دیگر عرب قبائل کی طرح سندھ و غیرہ میں آباد رہے ہوں گے، اور ان کی نسلیں پہیلی ہوں گی۔

فی الحال ہمیں ہبیار خاندان کے کسی قابل ذکر شخص کا حال نہیں مل سکا، البتہ حضرت شیخ الاسلام بہار الدین زکریا بن محمد ملتانی متوفی ۶۶۶ھ رحمۃ اللہ علیہ اسی ہبیار خاندان کے چشم و چراغ ہیں، جنہوں نے منصورہ کے بنو ہبیار کے تقریباً تین سو سال بعد ملتان میں رشد و ہدایت اور علم و فضل کی بساط بچھائی اس ہبیار فقیر نے اپنے دلق و سجادہ کے ذریعہ ہبیار حکمرانوں کے تحت و تاج سے زیادہ دوام و ثبات پایا اور ملتان کا نام اس خاندانہ علم و فضل کی وجہ سے مدتوں روشن رہا۔

نظام حکومت و ریاست

منصورہ میں ہبیار حکومت علامہ سید سلیمان ندوی نے عرب و ہند کے تعلقات کے قیام کا پس منظر میں لکھا ہے کہ محمد بن قاسم نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ اور ملتان کو فتح کیا، اس کے بعد سے تقریباً سو برس تک یہ ملک پہلے دمشق پھر بغداد کا جزو رہا۔ تیسری صدی ہجری کے بیچ میں معتصم باللہ کے بعد مرکز کی کمزوری کے سبب یہاں کے عرب گورنروں نے خود مختاری سی حاصل کر لی، اس کے

بعد کہیں ہندو راجاؤں نے کسی کسی حصہ پر قبضہ کر لیا، اور کہیں مسلمانوں نے اپنی ریاستیں کھڑی کر لیں، سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک ان میں سے بعض بعض مسلمان ریاستیں سندھ میں قائم تھیں، ان میں سے دو نسبتاً ذرا بڑی تھیں، ایک سندھ کے سرے پر منصورہ میں، اور دوسری سندھ کے خاتمہ پر ملتان میں، چوتھی صدی ہجری کے آخر تک جو عرب سیاح یہاں آتے گئے ہیں، وہ ان دونوں اسلامی ریاستوں کا حال بیان کرتے آئے ہیں۔

آگے چل کر لکھا ہے کہ عربوں نے سندھ کا علاقہ فتح کرنے کے بعد وہاں اپنی نوآبادیاں قائم کیں، قریش، کلب، تیم، اسد، اور یمن و حجاز کے بہت سے قبیلے یہاں کے مختلف شہروں میں آباد ہو گئے، اور تیسری صدی ہجری کے بیچ تک ان کی حکومت ملتان سے لے کر سمن در تک کسی نہ کسی طرح قائم رہی، لیکن آخر کار یمنی اور حجازی عربوں کی ننانو جنگی نے ان کو برباد کر دیا، اور بہت سے علاقے ان کے ہاتھوں سے نکل گئے، تاہم ملتان اور منصورہ دو ریاستیں ان کی ایسی تھیں جو سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک قائم رہیں۔

منصورہ میں دولت ہتھارید کے لیے حالات کی سازگاری کا سلسلہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے زمانہ سے شروع ہوتا ہے جبکہ تیم بن زید ہلبی کو جنید بن عبد الرحمن مری کی جگہ سندھ کا حاکم مقرر کیا گیا، تیم کی کمزوری کی وجہ سے سندھ کے نظام مملکت میں ابتری پھیل گئی، اور سندھ و ملتان کے مسلمان اپنے اپنے مرکزوں اور شہروں کو چھوڑ کر نکل گئے، علاقہ کچھ کے علاوہ ہر جگہ ہندو راجاؤں نے سر اٹھایا اور قبضہ کرنا چاہا، ان حالات میں یہاں کسی اچھے حکمران کی ضرورت تھی، چنانچہ ہشام نے تیم کے مرنے کے بعد حکم بن عوانہ کلبی کو ۱۵۱ھ میں سندھ کی حکومت سپرد کی، حکم نے محمد بن قاسم کے صاحبزادے عمرو بن محمد بن قاسم کی مدد سے سندھ کے حالات پر قابو پانے کی کوشش کی اور اسے اہم امور مملکت میں دخل بنا کر حالات درست کیے، سب سے پہلے ایک مرکزی مقام محفوظ کے نام سے آباد کر کے اس کو

دندھ کی دونوں حکومتیں عرب مورخوں اور سیاحوں کے نزدیک مستقل حکومت کی حیثیت رکھتی تھیں، اور وہ ان کو اسی حیثیت سے یاد کرتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے:

وصاحب مملکۃ بلاد المولتان رجل ملک لٹان کا حاکم سام بن لوی بن غالب
من قریش من و سامة بن لوی بن کی اولاد سے ایک قریشی شخص ہے، اسی طرح
غالب و كذلك صاحب مملکۃ ملک منصور کا حاکم ہنبار بن اسود کی اولاد
المنصورۃ رجل من قریش من سے ایک قریشی شخص ہے، اور ملک منصور
ولد ہبار بن الأسود و الملك اور ملک لٹان کی حکومت صدر اسلام
فی ہولاء و ملک صاحب المولتان خاندانی ہے۔
متوارشان من صدر الاسلام

ملوک منصورہ ایک خاص امتیازی نسبت و لقب سے مشہور تھے اور اپنے بانی حکومت
عمر بن عبد العزیز قریشی ہنباری کی طرف منسوب ہو کر بنو عمر بن عبد العزیز کہے جاتے تھے
مسعودی نے لکھا ہے:

و یعرفون ببني عمر بن عبد العزيز منصورہ کے حکمران بنو عمر بن عبد العزیز کی کنیت سے
ولیس ہو عمر بن عبد العزیز مردان مشہور ہیں یہ خلیفہ اموی عمر بن عبد العزیز بن مروان
الأمویؓ نہیں ہے۔

زہیر بن بکار اور ابن حزم نے ان کو والی سندھ اور صاحب سندھ لکھا ہے، اصطخری اور
یا قوت حموی نے ملک ورتقدنی نے سلطان لکھا ہے، مسعودی نے ملک منصورہ اور صاحب
منصورہ کے خطاب سے ان کو یاد کیا ہے۔

بہار علی حکمرانوں نے اپنی خود مختاری اور ہر قسم کی داخلی آزادی
خلافت عباسیہ کا خطبہ کے باوجود اپنے کو مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رکھ کر عباسی

فوجی سرگرمی کا مرکز بنایا اور اسی چھاؤنی سے اطراف و جوانب میں فوج کشی کی، آگے چل کر حکم
نے ایک اور شہر منصورہ کے نام سے آباد کر کے اسے پورے سندھ کا مرکز اور دارالامارت
قرار دیا، جو بعد میں اموی اور عباسی عمال و حکام کا مستقر ہوا، مکہ نے محفوظ، اور منصورہ
دونوں مرکزدوں میں طاقت جمع کر کے سندھ میں فتوحات حاصل کیں، اور جو علاقے نکل گئے
تھے ان کو واپس لیا، اس کے دور حکومت میں عوام بھی بہت خوش اور مطمئن ہو گئے تھے،
مگر حکم کے قتل ہوتے ہی پھر سندھ میں اموی حکومت کمزور پڑ گئی اور حکم سے پہلے جو ابتری
پھیلی ہوئی تھی واپس آگئی۔

آخر عباسی خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد ۲۴۴ھ میں ہنباریوں نے منصورہ پر
قبضہ کر کے پورے سندھ میں اپنی حکومت قائم کر لی۔ اور اس کے پہلے ہی حکمران عمر بن عبد العزیز
ہنباری نے اپنے استقلال کا اعلان کر کے یہاں امن و امان قائم کیا اور نہایت کامیاب
حکومت کی۔

سندھ کی ابتری میں بڑا ہاتھ خود عربوں کی باہمی قبائلی
جنگ کا تھا، جو یمنیوں اور حجازیوں میں نزاریہ اور قحطانیہ کے نام سے دو سکر اسلامی
ممالک کی طرح سندھ میں بھی برپا تھی، ان خانگی فتنوں نے عجمیوں کو موقع دیا کہ وہ کسی ایک
جماعت کا ساتھ دے کر فتنہ کی آگ بھڑکائیں، اور شعو بیت کی تحریک کو کامیاب کریں،
نیز علویوں اور خوارج کی ریشہ دوانیوں اور خفیہ سازشوں نے سندھ کو اپنا مرکز بنا رکھا
تھا اور کرمان و مکران سے لے کر سندھ اور ملتان تک یہ لوگ اقتدار کی خفیہ اور
علانیہ جنگ کرتے تھے، ان ہی خارجی اور داخلی فتنوں اور شور و شوشوں میں منصورہ اور ملتان
کی حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے چراغ کو اس آندھی میں ایک مدت تک روشن رکھا، یہی
نہیں بلکہ امن و انتظام کا بہترین مظاہرہ بھی کیا۔

دولت ہنباریہ کی استقلالی، اور خود مختارانہ حیثیت | ملتان (پنجاب) اور منصورہ

اور ہباری حکمران اس کے نائب کی حیثیت رکھتے تھے، چنانچہ ۲۳۵ھ میں ہباری حکومت سے پہلے خلیفہ متوکل نے اپنے بیٹے محمد المنتصر باللہ کے لیے ولی عہدی کی بیعت لی اور اسے خلافت عباسیہ کے جو مالک اور علاقے سپرد کیے گئے، ان میں سندھ، مکران، قندابل، اور فرخ بیت، بابل، ملتان، سب شامل تھے۔ مگر جب شوال ۲۶۱ھ میں خلیفہ معتز نے اپنے صاحبزادے جعفر کو ولی عہد بنا کر جو سند دی اس میں صرف سندھ کا نام ملتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مدت میں مکران اور قندابل وغیرہ مرکز سے کٹ کر خود مختار ہو گئے تھے اور ان پر ایسے افراد حکمران تھے جو عباسی خلفاء کی نیابت نہیں تسلیم کرتے تھے، البتہ سندھ میں سلسلہ کے حدود میں ہباری حکومت قائم ہونے کے باوجود عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری تھا، اس لیے وہ خلافت عباسیہ کا ایک حصہ اب بھی شمار کیا جاتا تھا۔

ہباری حکمران شروع سے آخر تک عباسی خلفاء، عضد الدولہ دہلی کے نام کا خطبہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہے، البتہ درمیان میں ایک موقع پر چند دنوں کے لیے دہلی کے بنو بویہ کے دورے حکمران عضد الدولہ بن رکن الدولہ بن بویہ دہلی متوفی ۳۲۰ھ کے نام کا خطبہ بھی پڑھا گیا تھا، مقدسی بشاری نے لکھا ہے:

وَأَمَّا الْمَنْصُورَةُ فَعَلِيهَا سُلْطَانُ مَنْصُورَةَ بَادِشَاهُ قَرَشِيٍّ هِيَ، يَدُ عَبَّاسِيٍّ خَلِيفَةٍ
مَنْ قَرَشِيٍّ، يَخْطُبُونَ لِلْعَبَّاسِيِّ، خَطْبُهُ يَرْجُوهُ هُنَا، وَهُوَ أَيْضًا فِي عِصْدِ الدَّوْلَةِ
وَقَدْ كَانُوا يَخْطُبُونَ عَلَى عِصْدِ الدَّوْلَةِ، كَخَطْبِهِ يَرْجُوهُ هُنَا، فِي زَمَانِهِمْ هُنَا، فِي
وَأَيَّتِ رَسُودِهِمْ قَدْ وَافَى إِلَى بَابِهِ، تَامِدُ كَوِ عِصْدِ الدَّوْلَةِ، فِي يَمِينِهِ، فِي
وَحْنِ بَشِيرِ رَازِيٍّ دِيحَا هِيَ،

مقدسی کی احسن التقاسیم کے حواشی کی بعض عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عضد الدولہ

لے کال ابن اثیر ۲ ص ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳

کے نام کا خطبہ صرف سندھ کے ساحلی شہروں میں پڑھا گیا تھا، اور عمر بن عبدالعزیز ہبّاری کا ایک بیٹا اس لیے شیراز میں عضد الدولہ کے بیٹے کے پاس گیا تھا کہ کسی غلام نے منصورہ کی ہبّاری حکومت کے خلاف خروج کیا تھا، اور اس کے مقابلہ میں مدد رکھتی، پہلے گزر چکا ہے کہ دوسرے ہبّاری حکمران عبداللہ بن عمر کے زمانہ میں بنو کندہ کے ایک غلام ابوصمہ نے منصورہ پر قبضہ کرنا چاہا تھا جسے عبداللہ بن عمر نے شکست دے دی تھی، ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ (حدود ۲۱۵ھ) میں عضد الدولہ کے نام سے خطبہ پڑھا گیا ہو، نیز ۲۱۵ھ میں خلیفہ طائع باللہ نے دلمیوں کے دباؤ سے خود حکم جاری کیا تھا کہ تمام ماتحت دارالسلطنتوں میں منبروں پر عضد الدولہ کے نام کا خطبہ پڑھا جائے، ہو سکتا ہے کہ اسی زمانے میں منصورہ میں بھی اس کے نام کا خطبہ پڑھا گیا ہو جو درحقیقت خلیفہ عباسی کی اطاعت میں تھا، اس سے پہلے ۲۱۵ھ میں کوفہ میں عزالدولہ کے بجائے عضد الدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا، الغرض مقدسی کے زمانہ (۲۱۵ھ) سے پہلے کبھی عضد الدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا مگر جب مقدسی سندھ پہنچا ہے تو اس وقت کے سلاطین منصورہ عباسی خطبہ پڑھتے تھے،

بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہبّاری حکمران نے اپنے نام اپنے نام کا خطبہ کا بھی خطبہ پڑھا پڑھایا تھا چنانچہ یاح ابودلف ینبوعی بغدادی نے اپنے سفرنامے میں منصورہ کے حالات میں لکھا ہے:

والخليفة الاموي مقيم بمها، يخطب خليفه اموي يها، مقيم، جہا اپنے نام کا لنفسہ خطبہ پڑھتا ہے۔

یہ منصورہ کا ہبّاری حکمران جسے ابودلف نے غلطی سے خلیفہ اموی بتایا ہے اسی کی تصریح کے مطابق یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ ہے، ابودلف کا زمانہ ۲۱۵ھ سے ۲۲۵ھ تک ہے، اگر اس کی معامات صحیح ہیں تو یحییٰ بن محمد ہبّاری نے اپنے نام کا بھی خطبہ جاری کیا تھا۔

قاضی رشید بن زبیر کے بیان کے مطابق موسیٰ بن عمرو بن عبدالعزیز ہبّاری صاحب منصورہ نے ۲۱۵ھ میں خلیفہ معتمد کی خدمت میں جوگراں قدم ہراید و تحائف بھیجے تھے ان کی تفصیل دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہبّاری حکمرانوں کے تعلقات عباسی خلفاء سے نہایت خوشگوار اور پر خلوص تھے اور وہ ان کے نام کا خطبہ پڑھنے کے ساتھ ساتھ ان کے گن بھی گاتے تھے۔

جن عباسی خلفاء کے نام کا ۲۱۵ھ سے ۲۲۵ھ یا ۲۱۵ھ تک تقریباً ۱۰ کی مدت خطبہ ہبّاری حکومت میں پڑھا گیا حکومت میں منصورہ کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ کے جن خلفاء کا خطبہ پڑھا ان کی تعداد پندرہ ہے، ان میں آخری خلیفہ ابوالعباس قادر باللہ احمد متوفی ۲۲۵ھ نے اکتالیس سال تین ماہ خلافت کی، اور دوسروں کی مدت خلافت نہایت مختصر رہی، ان کے نام یہ ہیں:

(۱) مختصر باللہ،	ابو جعفر محمد بن متوکل	وفات ربیع الآخر ۲۲۵ھ
(۲) ساعین باللہ،	ابو العباس احمد بن متوکل	خلع ۲۵۲ھ
(۳) معتز باللہ،	ابو عبداللہ محمد بن متوکل	وفات شعبان ۲۵۵ھ
(۴) مہندی باللہ،	ابو محمد اسحاق	وفات ۲۵۶ھ
(۵) معتمد علی اللہ،	ابو العباس احمد بن متوکل	وفات ۲۵۹ھ
(۶) معتقد باللہ،	ابو العباس احمد	وفات ربیع الآخر ۲۸۹ھ
(۷) مکنتی باللہ،	ابو محمد محمد	وفات ذی قعدہ ۲۹۵ھ
(۸) مقتدر باللہ،	ابو الفضل جعفر	قتل ۳۲۰ھ
(۹) قاہر باللہ،	ابو منصور محمد	خلع ۳۲۲ھ
(۱۰) راضی باللہ،	ابو العباس محمد	وفات ربیع الآخر ۳۲۹ھ
(۱۱) متقی باللہ،	ابو اسحاق ابراہیم	خلع محرم ۳۳۳ھ
(۱۲) متکفی باللہ،	ابو القاسم عبداللہ	خلع ۳۳۴ھ

۱۳) مطبع ثر،	ابوالقاسم فضل	خلع ۳۶۲
۱۴) طائت ثر،	ابوبکر عبدالکریم	خلع ۳۸۱
۱۵) قادر باللہ،	ابوالعباس احمد	وفات ۴۲۲

ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات | ملوک منصورہ عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھ کر ان سے وابستہ تھے، مگر اپنے تمام خارجی اور داخلی امور و معاملات میں سیاہ و سفید کے مالک و مختار تھے، غیر ممالک سے ان کے تعلقات تھے، جس سے ان کی شہرت و عظمت اور شان و شوکت کا پتہ چلتا ہے، اس سلسلہ میں بغداد کے آل بن ابی الشوارب سے گونا گوں اور دیرینہ تعلقات خاص طور سے قابل ذکر ہیں، جن کی گہرائی ہدایا و تحائف اور صلوات سے گذر کر نسبی قرابت اور رشتہ داری تک پہنچی ہوئی تھی، سعودی کا بیان ہے۔

وبین ملوک المنصور تہ، منصورہ کے بادشاہوں اور قاضی ابن ابی و آل (ابن) ابی الشوارب لقاضی الشوارب کے خاندان میں قرابت، نسبی رشتہ قرابت و صلت و نسب، اولین دین ہے۔

قاضی ابن ابی الشوارب بغداد کے قاضی القضاة تھے عباسی دور خلافت میں ان کا خاندان پشترپشت سے علم اور دین کا گہرا ناتھا، قضاة آل ابن ابی الشوارب خلفاء کے بعد سب سے زیادہ اثر و رسوخ اور اقتدار کے مالک تھے، اس خاندان میں عہدہ قضاء اس کے جدا مجید حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے چلا آتا تھا، جن کو فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کا قاضی و حاکم مقرر فرمایا تھا، سندھ کے بیماری حکمرانوں کے اس خاندان سے چند در چند.... نجی تعلقات سے پتہ چلتا ہے کہ خود یہ بھی کس قدر معزز و محترم شمار کیے جاتے تھے، اور ان کی علمی و دینی زندگی کس قدر اونچی تھی۔

فارس میں آل بویہ کی حکومت اپنے وقت میں عالم اسلام کی سب سے بڑی اور با اقتدار طاقت تھی، جو مرکز بغداد پر قابض و ذلیل ہو کر امور خلافت کے سیاہ و سفید کی مالک بن گئی تھی اس سلطنت کے دوسرے حکمران عضد الدولہ سے بھی بتاریوں کے تعلقات تھے، اور جیسا کہ مقدسی نے بیان کیا ہے منصورہ کا ایک سفیر نمائندہ عضد الدولہ کے بیٹے کے پاس شیراز گیا تھا۔

بتاریوں کی شہرت دوسرے ممالک میں دور دور تک تھی جس کی وجہ سے بعض اوقات دوسرے ممالک کے امراء..... اور حکام منصورہ آتے رہتے تھے سلسلہ میں حمزہ نامی ایک عرب حاکم و سردار وہاں پر موجود تھا جسے سعودی نے بھی دیکھا تھا، اس کا بیان ہے، و رأیت بہا رجلا سیدا من العرب میں نے منصورہ میں ایک عرب سردار اور و ملکا من ملوکہم و هو المصروف بادشاہ کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور بجمزہ تھا۔

منصورہ میں علویوں کی آبادیاں | آل ہبار حجازی تھے اور ان کے جد اعلیٰ عمر بن عبدالمطلب نے یمنیوں کے مقابلہ میں حجازیوں کا ساتھ دے کر

فتح پائی تھی، اس لیے ان کی حکومت میں حجازیوں کو سندھ میں بڑی عافیت کی زندگی نصیب ہوئی، اور وہ زیادہ سے زیادہ یہاں آکر آباد ہو گئے، خاص طور سے علویوں کو خوب پناہ ملی، کیونکہ عام طور سے علوی عباسی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت میں سرگرمی دکھانے کی وجہ سے بظن اپنے لیے خطرات محسوس کرتے تھے، ان میں بے گناہ بھی شک و شبہ کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، بیماری حکمران ان بے گناہ علویوں سے محبت کرتے تھے اور ان کو بغیر کسی شک و شبہ کے اپنے یہاں رہنے کی اجازت دیتے تھے، چنانچہ خود مرکز منصورہ میں ان علویوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مختلف اولاد سے تعلق رکھتے تھے،

مسعودی نے لکھا ہے

وبہا خلق من ولد علی بن ابی طالب منصور بن حضرت علیؑ ان کے بھائی زادے
رضی اللہ عنہ، ثور من ولد عمرو بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک جماعت
بن علیؑ، و ولد محمد بن علیؑ موجود ہے،

حسن انتظام اور داخلی اور خارجی فتنوں سے امن
ہتباری حکومت سے پہلے پورا علاقہ سندھ
اقتدار پسندوں کا اکھاڑہ بنا ہوا تھا،
جگہ جگہ شورشیں ابھرتی تھیں، عربوں کی باہمی آدیزش خون خرابہ برپا کرتی تھی، شیعوں اور
علویوں کی خفیہ ریشہ دوانیاں ہر طرف بے اطمینانی پیدا کیے ہوئے تھیں، مگر ہتباری حکومت
نے آتے ہی نقشہ بدل دیا، جو مسلمان پہلے دور کی اتہری میں اپنا مرکز چھوڑ کر یہاں سے نکل
گئے تھے وہ اپنے اپنے گھروں میں واپس آگئے اور حدود منصورہ میں واقع سندھ کی جو ہندو
ریاستیں سرکشی کر رہی تھیں وہ بھی مرکز منصورہ سے وابستہ ہو کر مطمئن ہو گئیں، اور جیسی
عظیم الشان ہندو حکومت منصورہ کی اطاعت میں آگئی، ہتباری حکمران چونکہ بڑے مذہبی
اور دیندار تھے اور انہوں نے اپنے نظام مملکت کی بنیاد اسلامی حکومت و سیاست پر رکھی
تھی، اس لیے ہر طرف عدل و انصاف، امن و امان، اور خوش حالی کا دور دورہ ہو گیا سندھ کے
عوام پہلے کی تمام الجھنوں کو بھول کر مطمئن زندگی بسر کرنے لگے، اور بلا کسی امتیاز کے تمام
رعایا ان کی اطاعت شعاری دل و جان سے کرنے لگی، ابن حوقل اپنے مشاہدات کی روشنی
میں دولت ہتباریہ کے حکمرانوں کے حسن انتظام اور عدل و انصاف کا نقشہ ان الفاظ میں
کھینچتا ہے:

وسا سوہم سیاست اوجبت ہتباری حکمرانوں نے ملکی انتظام میں وہ قابلیت
رغبۃ الرعبۃ قیہم و ایشارہم دکھائی جس نے رعایا کے دلوں کو ان کی طرف کھینچ

علی من سواہم غیر ان الخطیۃ لنبی یا اور وہ دوسرے حکمرانوں کے مقابل میں ہتباری
العباسیہ کو چاہنے لگے، البتہ خطبہ عباسی خلفاء کا جاری ہے۔

ابن حوقل کے یہ چند الفاظ منصورہ کی ہتباری حکومت کے حسن انتظام اور کامیابی کو
واضح کر رہے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ۳۲۷ھ سے ۳۳۸ھ تک کی ۱۰ سالہ مدت حکومت میں کسی
جھوٹی بڑی شورش کا پتہ نہیں چلتا۔

البتہ ایک معمولی سی شورش ہتباری حکومت کے خلاف اس
ایک شورش اور اس کا خاتمہ کے ابتدائی دور میں اٹھی تھی، جسے اس وقت کے بادشاہ نے
فوراً کچل دیا تھا، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہتباری حکومت سے پہلے سندھ کے عباسی حاکم
داؤد بن یزید بن حاتم کے ہمراہ عراق سے بنو کندہ کا ایک غلام ابوصمہ نامی سندھ آیا تھا جس نے
اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔ بلاذری نے لکھا ہے:-

وکان مع ابوصمۃ المتغلب الیوم داؤد کے ساتھ ابوصمہ تھا جو ان دونوں سندھ
وہو مولی الکندۃ، پرتابض ہے، یہ بنو کندہ کا غلام تھا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تیسری صدی کے نصف بعد رفتوح البلدان کا سن تصنیف
۲۵۵ھ ہے، ابوصمہ مولی کندہ نے سندھ کے کسی علاقہ پر غلبہ و اقتدار حاصل کر لیا تھا، اسی
ابوصمہ نے آگے چل کر غالباً ۲۵۹ھ میں منصورہ پر بھی قبضہ کرنا چاہا تھا، اس وقت عمر بن عبدالعزیز
کے بیٹے عبداللہ کی حکومت تھی ۱۰۱ھ میں ابوصمہ کو منصورہ سے مار بھگایا، اس واقعہ کے بعد وہ
آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ میں مستقل رہنے لگا، اس واقعہ سے پہلے منصورہ کے بادشاہ بانیہ
میں رہا کرتے تھے جو صرف ایک فرسخ کی دوری پر تھا، اس ایک واقعہ کے بعد پھر پورے دور حکومت
میں کسی قسم کا کوئی فتنہ و فساد نہیں ہوا۔ اور نہ کسی علاقہ میں بے اطمینانی اور الجھن پیدا ہوئی،
مگر جب سلطان محمود غزنوی کی فوج تانہ یلغار کا رخ منصورہ کی طرف ہوا، تو ہتباری حکومت کو

وقت کے میدان میں سپر انداز ہوتا ہی پڑا۔

کرمان و کرمان سے سندھ اور ملتان تک اس دور میں داخلی فتوؤں کا زور تھا، علویوں کی شورش ہر طرف عام تھی، ان کے دعاۃ و مبلغین کے بہت سے مرکزی مقامات تھے، ملتان کی سنی حکومت پر اسماعیلی شیعوں نے قبضہ کر کے وہاں سے ہاشمی اسماعیلی دعوت عام کی، اور افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کا خطبہ جاری کیا، ان کے مقابلہ میں خوارج کی سرگرمیاں بھی کچھ کم نہ تھیں، طوران، قزدار، قنداریل اور کرمان کے علاقے گویا خوارج کے وطن تھے، بلکہ قزدار میں مستقل خارجی حکومت تھی قرامطہ کشت و خون میں سرگرمی دکھا رہے تھے، اور سب سے بڑھ کر خود یہاں پر آباد عرب قبائل کی باہمی آویزش اور قبائلی عصبیت کی آگ بھڑک رہی تھی، ان حالات میں منصورہ کے ہباری حکمرانوں نے جس حکمت عملی اور حسن تدبیر سے امن و امان بحال رکھا، یہ ان کا امتیازی کارنامہ ہے، حالانکہ یہ لوگ اہل سنت والجماعت کے ظاہر یہ مسلک سے تعلق رکھتے تھے جو حنابلہ کی طرح بہت ہی متعصب اور سخت ہوتے تھے، ان کے ایک جانب طوران اور قزدار کے تشدد پسند خوارج تھے، اور دوسری جانب ملتان میں بنو سامہ کے بعد ہاشمی شیعہ تھے، جو افریقہ کی فاطمی حکومت کے گویا نمائندے تھے، خود منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی تھی، لیکن پورے ہباری دور حکومت میں ان مذکورہ فتوؤں میں سے کسی کا پتہ نہیں چلتا، اس کی اس امتیازی حیثیت میں کوئی معاصر حکومت ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی، اور کوئی مورخ ہباریوں کی وسیع المشرقی، حسن سیاست، امن پروری، تدبیر مملکت، عود و راندہ نشی، اور حسن کارکردگی کی داد دیتے بغیر نہیں رہ سکتا۔

سندھ کے لوگ ہباری ملکی سیاست اور حکومت ایک خطرہ سمجھا گاہی اور ترکوں کا قتل کے انتقام میں بڑی بیدار مغزی اور حکمت عملی سے کام لیتے تھے، آل بویہ سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے، اس لیے ان کے باغیوں اور دشمنوں کو اپنے ملک میں پناہ نہیں دیتے تھے، اور دہلی حکومت کے شورش پسندوں کو اپنے لیے بھی

خطرناک سمجھتے تھے، وزیر ابو شجاع محمد بن حسن، ظہیر الدین روز راور سی متوفی ۳۸۸ھ نے ذیل تجار الائمہ میں لکھا ہے کہ ۳۸۵ھ میں مصمام الدولہ دہلی نے حکم دیا کہ فارس کے علاقہ میں پناہ گزین ترکوں کو قتل کر دیا جائے، چنانچہ شیراز میں ان کا قتل عام ہوا جس کی وجہ سے انہوں نے پورے علاقہ، فارس میں شورش برپا کر رکھی تھی، مصمام الدولہ نے ان کی سرکوبی کی، یہاں تک کہ وہ کرمان کی طرف بھاگ گئے جب ہاں بھی ان کو امن نہیں مل سکا تو سندھ کے حاکم سے اجازت لے کر یہاں آئے، اور حاکم سندھ نے ان کو تباہ کر دیا۔

فد فتھما الضرورة الى قصد ان ترکوں کو بلاد سندھ کی طرف آنا پڑا، انہوں نے ماکم بلاد السند، وامتاز فوا ملکھا فی سندھ سے داخل کی اجازت چاہی تو اس نے دخول بلاد، واظہر لہما القبول بظاہر سے منع کر دیا، اور ان کے استقبال کے لیے وخرج لا استقبال لہم ورتب یوں نکلا کہ اپنی پیدل فوج وگھوڑوں میں ترتیب دی اصحابہ صفین، ورجالہ اور کہا کہ جب ترک حدود سلطنت میں داخل ودا ققھو علی الايقاع بہر ہو جائیں تو وہ ان پر ٹوٹ پڑیں، چنانچہ اس کے اذا دخلوا بینہم، ففعلوا ذلک آدمیوں نے ایسا ہی کیا، اور چند ترکوں کے علاوہ ولم یفلت منهم الا نفر حصلا کوئی نہ بچ سکا جو مقتولوں کے درمیان رہ گئے تھے بین القتلی، وھربوا تحت اللیل اور وہ بھی رات بھاگ نکلے۔

بظاہر یہ لوگ سندھ میں آکر فتنہ و فساد برپا کرتے، اور آل بویہ جیسی پر شکوہ حکومت کو پریشان کرنے والے سندھ کی حکومت کو بھی پریشان کرتے، اس لیے حاکم سندھ نے ان کو بڑی حکمت عملی سے ختم کر دیا۔

ہباری حکمرانوں نے امن و امان کی برقرار رکھنے اور مفسدانہ طاقتوں جنگی طاقت، اور جنگی باغی کو دبائے کے لیے اپنا فوجی نظام نہایت مستحکم بنا رکھا تھا، ان کی فوجی

کے پاس کتنے زیادہ فوجی سپاہی اور لشکر رہے ہوں گے؟

آلات جنگ اور اسلحہ | اس زمانہ میں سندھ اور دوسرے ملکوں میں تلوار اور نیزے عام آلات جنگ تھے۔ ان کے علاوہ ہباری حکمرانوں کے یہاں کون

کون سے آلات حرب تھے جن سے وہ لڑائیوں میں کام لیتے تھے؟ ان کے بارے میں براہ راست ہمیں معلومات نہیں ہیں، البتہ یہ ظاہر ہے کہ جو اسلحہ جنگ ان سے پہلے سندھ کے عباسی امراء حکام استعمال کرتے تھے ان ہی کو وہ بھی استعمال کرتے رہے ہوں گے اس کے لئے

ہمیں سندھ میں عباسی عمال کے اسلحہ خانہ کا جائزہ لینا چاہیے، قاضی رشید بن زبیر نے منصورہ کے عباسی حکمران عمران بن موسیٰ برکی مقتول ذوالحجہ ۲۲۷ھ کے سرداری اسلحہ خانہ میں ان آلات کے ملنے کی خبر دی ہے (۱) سات سو قدیم ہندی نیزے جن پر ریشہ پھرا ہوا تھا (۲) ساہری زرہیں (۳) اونچے قسم کے طوغنی جنگی لباس (۴) تبت کے بکتر اور سینہ بند (۵) لوہے کے سینہ بند (۶) بازو بند (۷) ساق بند (۸) خود (۹) گھوڑوں کے لیے لوہے کے جل اور زرہیں، اور اسی قسم کے بہت سے دوسرے سامان جنگ جن کا کوئی شمار نہیں تھا۔

اس فہرست سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ کے عرب حکمران ان آلات جنگ سے کام لیتے تھے، اور اسی قسم کے سامان جنگ سندھ کے ہباری دھرم بھی رائج رہے ہوں گے، قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کے ہتھیاروں کے پورے دھرم حکومت میں قرب و جوار کی ساتھ صلح و مصالحت کسی مسلم یا غیر مسلم حکومت سے اقدامی یا دفاعی جنگ

کا پتہ نہیں چلتا، اور ان کا پورا دھرم صلح کل کا آئینہ دار معلوم ہوتا ہے، البتہ منصورہ کے دوسرے حکمران کے زمانہ میں ابوسمر نے منصورہ پر جب یلغار کی تو اس نے طاقت کے ذریعہ اسے شکست دی، ان کی معاصر حکمران طاقت ملتان کے بنو مبنہ کی تھی مگر وہ بھی عباسی خلفاء

طاقت کا اندازہ سعودی کے اس بیان سے ہوتا ہے:

ولملاک المنصورۃ فیلۃ حربیۃ وھی منصورہ کے بادشاہ کے یہاں جنگی ہاتھی ہیں۔
ثم اوفت فیلۃ رسم کل فیل ا یکون حوله جن کی تعداد اسی ہے، قاعدہ ہے کہ ہر ہاتھی
علی ماذکور فاحسبۃ راجل کے ساتھ پانچ سو کی پیدل فوج ہوتی ہے اور
فانہ یحارب الوفامن الخیل علی ایک ہاتھی ہزار شہ سواروں سے لڑتا
ما ذکرنا

ان جنگی ہاتھیوں میں منفر قلس اور حیدرہ دو ہاتھی سمجھے جاتے اور جنگی مہارت و خدمت میں سندھ اور ہندوستان کے تمام بادشاہوں اور راجوں میں خاص شہرت رکھتے تھے، کیونکہ وہ پہلی حملہ آوری اور فوجوں کو شکست دینے میں اپنا جواب آپ تھے، جب یہ جنگی ہاتھی بھگتے تھے تو منفر قلس آگے آگے چلتا تھا، حیدرہ اس کے پیچھے ہوتا اور اس کے بعد دوسرے تمام ہاتھی ہوتے تھے،

سندھ کے راجوں مہاراجوں کے یہاں کے ان جنگی ہاتھیوں کے میدان جنگ میں اترنے کی صورت یہ ہوتی تھی کہ جو ہاتھی زیادہ بہادر ہوتا اس کی سونڈھ میں کٹار باندھا جاتا تھا اور اس کی پوری سونڈھ کو زبردوں سے چھپایا جاتا تھا، نیز اس کے پورے جسم پر لوہے کی زرہیں اور میخیں ہوتی تھیں، اس کے گرد اگر پانچ سو کی پیدل فوج آگے پیچھے سے اس کی دیکھ بھال کرتی تھی، اس وقت وہ ہاتھی پانچ ہزار شہ سواروں سے نبرد آزما ہو کر ان کے لیے تنہا کافی ہوتا تھا، کبھی ان میں گھس جاتا، کبھی نکل آتا اور بالکل اسی طرح حملہ آور ہوتا تھا جیسے کوئی سپاہی سوار پر حملہ کرتا ہے تمام لڑائیوں میں ہاتھی کی جنگ کا یہی طریقہ تھا۔

اندازہ لگانا چاہیے کہ جس حکومت کے پاس صرف جنگی ہاتھی اسی ہوں اور ہر ہاتھی پر پانچ سو کی پیدل فوج ہو یعنی صرف جنگی ہاتھیوں کے سلسلے میں چالیس ہزار فوج ہو، اس

کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور منصورہ کے ہبیاریوں کے ہم سیاست تھے، نیز دونوں جگہ کے حکمران سنی المذہب تھے اس لیے ان میں کوئی اختلاف نہیں تھا اور نہ کبھی مقابلہ کی صورت پیدا ہوئی، منصورہ کی عملداری میں ایک قدیم غیر مسلم حکومت آلور کے مہاراجوں کی تھی، جس طرح قنوج کے راجے ملتان کے بنو مہنبہ سے ہمدرد آزما کر تے تھے آلور کے راجے بھی منصورہ کے بنو عمر بن عبد العزیز سے جنگ کر سکتے تھے، مگر ہبیاریوں کی سیاست اور تدبیر مملکت نے آلور کو اپنی اطاعت و امان میں لے لیا تھا، اس طرح اس کی طرف سے بھی بے فکری تھی، البتہ سندھ کی ساحلی قوم مہنبہ سے ان کی ہمیشہ جنگ جاری رہا کرتی تھی۔

مہنبہ قوم سے چھڑپیں اور لڑائیاں | سندھ سے لیکر ہندوستان کے ساحلی علاقوں تک مہنبہ نامی ایک قوم آباد تھی، یہ لوگ سمندری رہزن اور ڈاکو تھے۔ بحری ڈاکو مارنا ان کا پیشہ تھا، اصطرزی نے لکھا ہے کہ بلاد ہند کی حدود میں بدھ اور مہنبہ قوم کے لوگ آباد ہیں، مہنبہ ملتان سے لیکر دریائے سندھ کے سمندری دہانے تک تمام سواحل پر پھیلے ہوئے ہیں، اور دریائے سندھ اور قالمہل کے درمیان جو میدانی علاقے ہیں ان میں ان کی چراگاہیں اور آبادیاں ہیں یہ قوم ان میں بہت بڑی تعداد میں پائی جاتی ہے۔

مہنبہ قوم صرف سندھ اور ہندوستان ہی کے ساحلی سمندر میں عربوں کے تجارتی جہازوں کو نہیں لوٹتی تھی بلکہ بحیرہ عرب میں سقوطرہ تک یہ لیسرے مسلمانوں کے جہازوں کو لوٹتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے کہ اس وقت (۳۳۲ھ) مسلمان بحری تاجروں کو لوٹنے کے لئے سقوطرہ تک ہندوستان کے ڈاکوؤں کی کشتیاں آتی ہیں اور وہ ان ہی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں کے ان جہازوں پر ڈاکو ڈالتے ہیں جو چین اور ہندوستان جاتے ہیں جس طرح

یورپ کے بحری ڈاکو بحر روم میں ساحل شام کے قریب اپنی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں پر ڈاکو ڈالتے ہیں۔

اس شہر پر دوسرے قوم سے منصورہ کے سلاطین ہبتاریہ کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، اور خشکی و تری میں اس سے مقابلہ جاری رہتا تھا۔ مسعودی نے منصورہ اور اس کے حکمرانوں کے حال میں لکھا ہے:

وفیہا حروب کثیرة من جنس منصورہ کے حدود میں میرے بکثرت لڑائیاں
یقال لہما المید، وہم ذوع من جاری رہتی ہیں، یہ سندھ وغیرہ کی ایک
السند وغیرہم من الاجناس، قوم ہے، اور یہ لوگ یہاں کے حدود میں آباد
وہم ثغر السند، ہیں۔

ہبیاریوں نے خشکی اور تری کے ان ڈاکوؤں اور لیسروں کو زیر کرنے کے لیے ہمیشہ جنگ کی اور پورے ساحلی مقبوضہ میں ان کا زور ختم کر کے امن و امان کی قضا قائم کی جس کی وجہ سے اندرون ملک امن و عافیت کی بجائی کے ساتھ ساتھ غیر ملکی بری اور بحری تجارت کو بڑا فروغ ہوا، اور تجارتی قافلے اور جہاز بے خوف و خطر زیادہ سے زیادہ سامان تجارت لے کر ہندوستان آنے جلنے لگے۔

دولت ہبیریہ کا سرکاری مذہب | ہبتاریوں کا پورا دور حکومت دینی اور مذہبی داؤدی نظا ہری تھا | اعتبار سے بہت شاندار تھا، وہ خود کپے سنی اور خلافت عباسیہ کے طرفدار و مطیع تھے، خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ ابن ابی الشوارب کے خاندان سے ان کے دیرینہ تعلقات تھے، یہ بجائے خود ہبتاریوں کے مذہبی ہونے کی دلیل ہے، ان کے فقہی مسلک کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے مگر قوی قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام داؤد ظاہری متوفی ۲۴۵ھ کے مسلک پر رہ کر

عالیٰ بالحدیث تھے۔

چوتھی صدی ہجری میں مشرقی عالم اسلام میں ظاہری مسلک کو بہت زیادہ فسورخ ہوا، اور اس نے جعلی مسلک کی جگہ لے لی، چنانچہ مقدسی نے اس زمانہ کے اہل سنت کے چار فقہی مذاہب میں حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور داؤدیہ کو بتایا ہے اور حنبلیہ کا نام نہیں لیا ہے۔

سندھ کے مذہبی حال میں لکھا ہے کہ ان میں سے اکثر اصحاب حدیث ہیں، اور میں نے قاضی ابو محمد منصور سے ملاقات کی ہے جو داؤدی المذہب ہیں اور اپنے مذہب کے امام ہیں، ان کا حلقہ درس جاری ہے، اور انہوں نے کئی اچھی اچھی کتابیں تصنیف کی ہیں، ملتان والے شیعہ ہیں، اور یہاں کے بڑے بڑے شہر حنفی فقہار سے خالی نہیں ہیں، یہاں پر مالکیہ اور معتزلہ نہیں ہیں، اور نہ ہی حنابلہ کے مسلک پر عمل ہوتا ہے، یہاں کے مسلمان نہایت اچھے مسلک پر ہیں، ان کا مذہبی حال بہت ہی قابل تعریف ہے، صلاح و پرہیزگاری ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو، عصبیت، اور فتنہ و فساد سے بچا کر امن و راحت میں رکھا ہے۔

ظاہریہ کا مسلک صرف سندھ اور منصورہ ہی میں رائج نہیں تھا بلکہ اقلیم فارس میں بھی اس کو فروغ تھا، بنی بکویہ کے دور میں فارس میں امام داؤد ظاہری کے مسلک کے علماء و فضلاء محکمہ قضا اور سرکاری عہدوں پر قابض تھے، حضرت الدولہ داؤدی مسلک کا معتقد تھا، مقدسی نے لکھا ہے کہ اقلیم فارس میں داؤدی فرقہ کی دس گاہیں، دینی و علمی مجلسیں ہیں اور ان کا غلبہ ہے داؤدی مسلک والے قضا، اور دوسرے اعمال پر قابض ہیں اور خود حضرت الدولہ داؤدی مذہب کا معتقد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اقلیم فارس اور اقلیم سندھ ایک ہی وقت میں ظاہری مذہب کے مرکزی مقامات تھے جہاں ظواہر کو خوب فروغ ہوا اور

۱۲۵۹ء میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے کعبہ کو نہایت گراں قدر تندرانی عقیدت پیش کیا،

شاہی لباس ہتھاری حکمران باوجود یکہ سنی مسلمان تھے اور اسلامی احکام و قوانین پر شدت سے عمل کرتے کرتے تھے، لیکن رواداری کا یہ حال تھا کہ وہ ظاہری شکل و صورت اور شاہی لباس میں ہندوستان کے راجوں مہاراجوں کے مشابہ تھے اور ان باتوں میں کوئی فرق نہیں تھا، اٹھری نے لکھا ہے:

وزیعہ زئی اهل العراق منصورہ والوں کا طرز زندگی اور لباس وغیرہ اہل بطن بالان زئی ملوکھو یقارب کے مانند ہے، البتہ ان کے بادشاہوں کی بنیت ہندستان زئی ملوک الہند، من الشعور کے رجوں سے قریب ہے، یعنی ان کے بھی بال بلبہ والقراطق ہے۔

ہندوستان کے راجے مہاراجے سر پر بلبے بال رکھتے تھے اور گرتے پہنتے تھے، ہتھاری حکمران بھی اسی طرح بال رکھتے تھے اور گرتے پہنتے تھے۔

وزارت کسی باقاعدہ اور بڑی حکومت کے لیے عہدہ وزارت کا ہونا ضروری ہے، چنانچہ سندھ ہتھاری حکمرانوں کے یہاں وزارت کا مستقل شعبہ تھا اور قابل اعتماد و ذرا اس عہدہ پر ہوا کرتے تھے، سعودی نے ۱۲۳۳ء میں منصورہ میں ایک وزیر راج سے ملاقات کی تھی:

ہتھاریوں کے عہد کے غام کے سندھ میں تباہیات کے نام سکے، اور ان اور محصول سے مشہور تھے، یہ غام درہم سے زیادہ قیمت کے ہوا کرتے تھے، یعنی ایک قاہری درہم میں پانچ غام درہم ہوتے تھے، ان کے علاوہ طاہری نام کا ایک سکہ رائج تھا، یہ ایک درہم عام درہم کے برابر ہوتا تھا، اس میں تصویر بھی ہوتی تھی، ان غلاموں

سکون یعنی قاہری اور طاہری کے علاوہ دینار کا بھی عام رواج تھا۔ ہتھاری حکومت کے پیمانوں اور اذران کا ذکر نظر سے نہیں گذرا مگر مقدسی نے طوران کے مکی سیر کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ یہی سیر ملتان، سندھ (منصورہ) اور ہندوستان میں رائج تھا۔

وَمَنْ هُمْ بطوران مکی وكذلك طوران کا سیر کی ہے، اور اسی طرح طحان، بالملتان والسند والہند سندھ اور ہندوستان میں کی سیر کا رواج ہے۔

وہ لکھتا ہے کہ طوران میں کبھی نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں مکی سیر چالیس سیر گگیوں آتا ہے، ایک گگی گگیوں کی قیمت بسا اوقات چار سے آٹھ درہم تک ہوتی ہے اور ملتان میں مطلق نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں بارہ سیر گگیوں آتا ہے، غالباً یہی پیمانہ منصورہ کی حکومت میں بھی رائج تھے۔

اسی طرح ہتھاری حکومت میں درآمد و برآمد پر کیا شرح محصول تھی؟ اس کا پتہ نہیں چلتا، البتہ قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کی شرح محصول سے اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، مقدسی نے لکھا ہے کہ طوران میں جب کوئی مال آتا جاتا ہے تو دونوں مرتبہ فی بارچہ درہم کے حساب سے محصول لیا جاتا ہے، اور غلاموں پر فی راس بارہ درہم ہے، اگر ہندوستان سے کوئی مال آتا ہے تو فی بارچہ درہم محصول ہوتا ہے، مگر سندھ سے آنے والے مال پر قیمت کے حساب سے محصول لگتا ہے، ایک عدد و صاف کیے ہوئے چمڑے پر ایک درہم وصول کیا جاتا ہے۔

غالباً اسی قسم کی شرح محصول ہتھاریوں کے یہاں سندھ میں رائج رہی ہوگی، مگر اس کی تصریح نہیں ملتی۔

حدود سلطنت اور مشہور مقامات

قدیم عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق اقلیم سندھ کے مشرق میں بحر فارس، مغرب میں کرمان اور سجستان کا صحرا، شمال میں بلاد ہندوستان اور جنوب میں مکران اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، مقدسی بٹاری نے اقلیم سندھ کو پانچ علاقوں میں تقسیم کر کے سندھ خاص کے یہ بڑے بڑے شہر بتائے ہیں، منصورہ دارالسلطنت، دہل، زندریج، کداری، ایل، تنلی، نیرون، قاتری، انتری، لبری، سوامی، بہرج، بانیہ، منجاری، سدوسان، الرور اور سندھ سوپارہ (متصل بمبئی) کیناں، چیمور (بمبئی) سطرخی نے بھی اقلیم سندھ میں ان ہی شہروں کو شمار کیا ہے، البتہ اس نے نیرون کے بجائے نیرون لکھا ہے اور سوپارہ و چیمور کو بلاد سندھ میں شمار نہیں کیا ہے۔

سندھ کے اطراف میں آل ہتاری کی کئی معاشر خود مختار حکومتیں موجود تھیں، ملتان میں بنو منبہ، قصدار میں آل مغیرہ، اور مکران میں آل معان حکمران تھے، مگر قلب سندھ پر آل ہتاری نے قبضہ کر کے ان تمام حکومتوں میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی،

ہتاری حکومت کی وسعت | بیان سے ہوتا ہے کہ اس میں تین لاکھ دیہات اور بٹیاں تھیں،

وجہیہ مائلہ منصورۃ من الضیاع حکومت منصورہ سے جن بٹیوں اور دیہاتوں کا
والقریٰ مبايضات لیبھا ثلاث تعلق ہے ان کی تعداد تین لاکھ ہے، جن میں کھیتی
ماشتا ألف قریۃ، ذات زرد، باڑی، درخت باغات اور بٹے دیہات اور
وأشجار و عمار متصلة آبادیاں ہیں۔

۱۲۶۹ھ - ۱۲۷۰ھ - ۱۲۷۱ھ - ۱۲۷۲ھ - ۱۲۷۳ھ - ۱۲۷۴ھ - ۱۲۷۵ھ - ۱۲۷۶ھ - ۱۲۷۷ھ - ۱۲۷۸ھ - ۱۲۷۹ھ - ۱۲۸۰ھ

یہ خوشکی اور آبادی کی وسعت تھی، بحری علاقوں کی وسعت کا حال یہ تھا کہ جبل سے لیکر سوپارہ اور چیمور تک کا پورا ساحل ہتاری حکمرانوں کے زیر نگیں تھا، اس طرح وہ سندھ کے تمام خشک وتر کے حاکم تھے، ابو دلف نے یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ کے بارے میں لکھا ہے:

ویملاک السند کلہ برہ و بجر کا وہ پورے سندھ پر فتح خشک وتر کے قابض تھا۔

دولت بہار یہ منصورہ سندھ کے پورے خشک وتر علاقوں مقبوضہ علاقوں کی حیثیت میں قائم تھی، اور کم از کم تین لاکھ دیہات اس میں پائے جاتے تھے، یہ بستیاں عام طور سے متصل تھیں اور ان کے درمیان زیادہ فاصلے نہیں تھے مگر بعض مقبوضہ مقامات منصورہ سے کافی دور اور دوسرے علاقوں میں تھے، بس طرح ہمارے زمانے میں بڑے زمیندار اور رئیس کی زمینیں اور جاگیریں مختلف علاقوں میں ہوتی تھیں اور اس کی بستی سے اس کے علاقے کافی دور ہوا کرتے تھے، چنانچہ منصورہ کا مقبوضہ شہر بہرج حدود سندھ سے باہر ہونے کے باوجود اس کے تابع تھا، اسی طرح چیمور اور سوپارہ ہندوستان میں داخل ہونے کے باوجود منصورہ سے متعلق تھے،

نیز دولت ہتاریہ کے بعض مقبوضہ شہروں میں نامی حکمران ہوا کرتے تھے، جو وہاں کے مستقل حاکم ہوتے مگر خراج ادا کر کے اور بعض دوسرے شرائط منظر کر کے مرکز منصورہ سے تعلق رکھتے تھے، جس طرح انگریزوں کے دور حکومت میں ہندوستان میں ریاستیں تھیں اسی طرح دولت ہتاریہ کے یہ ماتحت علاقے تھے، چنانچہ سندھ کا شہر الوداسی اعتبار سے حکومت منصورہ میں شامل تھا کہ یہاں کے راجے اس کے ماتحت تھے اور ہتاری حکمرانوں کی باجگاہی اور امان میں حکومت کرتے تھے، ان ہی میں مہروق بن لائق تھا جس نے اپنے ایک معاصر بہاری حکمران سے اسلام کے بارے میں معلومات چاہی تھی،

دولت بہار یہ کا دارالسلطنت منصورہ سندھ میں بہنو نامی ایک قدیم شہر تھا، جسے عرب

سیاح اور جغرافیہ نویس اپنی اصطلاح میں برہنہ آباد لکھتے ہیں، آخر میں یہ شہر بالکل ویران ہو گیا تھا، اور یہاں جھاڑیاں تھیں، اسی ویرانہ اور جنگل سے دو فرسخ دور منصورہ شہر آباد کیا گیا جو بعد میں ہتھاری حکمرانوں کا دارالسلطنت بنا، یہ شہر قدیم جغرافیہ نویسوں کی مساحت کے اعتبار سے اقلیم سوم میں واقع تھا، اور مغربی سمت سے اس کا طول البلد ۲۹° ۳۰' تھا اور جنوبی سمت سے عرض البلد بائیس درجہ تھا، دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک فلیج اس شہر کو تین طرف سے اس طرح گھیرے ہوئی تھی کہ جزیرہ بن گیا تھا، اگرچہ اطراف و جوانب کی آب و ہوا معتدل تھی مگر خود شہر منصورہ بہت گرم تھا، پینے کے لئے پانی دریائے سندھ کی اسی فلیج سے حاصل کیا جاتا تھا، یہاں پر پستو بہت زیادہ تھے، اطراف میں کھجور اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ تھی میوہ جات نہیں تھے، البتہ بھمبوں اور آم کثرت سے ہوتے تھے، یہاں سے ملتان بارہ مرحلہ پر، اور طوران پندرہ مرحلہ پر واقع تھا۔

منصورہ کب آباد ہوا؟ کس نے آباد کیا؟ اور اس کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟ ان کے بارے میں اختلاف ہے، بلاذری کی روایت جو زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ عراق کے گورنر خالد بن عبداللہ قسری نے حکم بن عوانہ کلبی کو شہر میں سندھ کی حکومت دے کر روانہ کیا، یہاں آنے پر محمد بن قاسم ثقفی کے صاحبزادے عمرو بن قاسم حکم کے ساتھ ہو کر اس کے معتمد بن گئے، حکم نے حکومت کے بڑے بڑے معاملات ان کے سپرد کر دیئے، اور غزوات میں ان کو افسر بنایا، یہ خلیفہ اموی ہشام کا زمانہ تھا، حکم نے پہلے سندھ میں محفوظہ نامی شہر آباد کر کے اس کو اپنا مستقر بنایا، اور وہیں سے عمرو بن محمد بن قاسم کی قیادت میں جنگی سرگرمی شروع کی اور فتح و کامرانی کے بعد دریائے سندھ کے بحیرہ کے پیچھے ایک اور شہر آباد کر کے اس کا نام منصورہ رکھا، بعد میں محفوظہ کے بجائے ہی منصورہ اموی حکام، پھر عباسی حکام کا مستقر و مرکز بن گیا اور مرکز خلافت بغداد کے گورنر نہیں مستقل رہنے لگے۔

اور جب ہتھاری حکمرانوں نے سندھ میں خلافت کے زیر سایہ اپنے استقلال کا اعلان کیا تو اسی شہر منصورہ کو انھوں نے بھی اپنا پایہ تخت قرار دیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ خلیفہ عباسی ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے عامل عمرو بن حفص ہزارہہ نے یہ شہر آباد کر کے خلیفہ منصور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا، مگر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی، مسعودی کا بیان ہے کہ سندھ کے اموی عامل منصور بن جہور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا گیا، مگر منصور بن جہور کی آمد سے پہلے منصورہ آباد ہو چکا تھا، چنانچہ اس نے منصورہ ہی میں رہ کر عباسی خلافت کے خلاف سرکشی کی تو ۱۳۳ھ میں ابو العباس سفاح نے اس کی سرکوبی کے لیے موئی بن کعب ثقفی کو سندھ کا مستقل حاکم و عامل بتایا گیا۔ اس نے سب سے پہلے منصورہ کی مرمت کرائی اور یہاں کی مسجد کو وسیع کیا۔

مقدسی ہتھاری ہتھاری سلطنت کے زوال سے تقریباً چالیس سال پہلے منصورہ آیا تھا، اس نے اس شہر کی عظمت و وسعت کو یوں بیان کیا ہے کہ منصورہ سندھ کا دارالسلطنت اور اس اقلیم کا سب سے بڑا شہر ہے، اس کی وسعت دمشق کے برابر ہے، مکانات لکڑی اور مٹی کے ہیں، جامع مسجد بازاروں کے وسط میں واقع ہے جو پتھر اور اینٹ سے بنی ہوئی ہے، اس کے ستون ساگون کے ہیں، اور لمبائی چوڑائی میں عمان کی جامع مسجد کے برابر ہے۔ شہر منصورہ کے چاروں طرف چار دروازے ہیں۔

(۱) باب البحر (۲) باب طوران (۳) باب سندان اور (۴) باب ملتان، یہاں کے باشندوں میں بڑی شرافت و مروت اور اسلامی معاملات و امور میں بڑی تازگی و شگفتگی ہے، علم اور اہل علم کی کثرت ہے، لوگ فہیم و ذکی ہیں، صدقات و خیرات کی کثرت ہے، یہاں کی تجارت میں نفع ہے، ساتھ ہی یہاں حسن اخلاق بھی پایا جاتا ہے۔

منصورہ اور اس کے اطراف کی زبان عربی تھی، اسی کے ساتھ سندھی زبان بھی رائج تھی،
الغرض تقریباً ۱۵۰ سال سے مسلمانوں تک سندھ کا یہ اسلامی شہر مسلم حکمرانوں کا مرکز اور اسلامی
تہذیب و ثقافت کا منظر رہا۔ مگر بیماری حکمرانوں کے دن پورے ہونے کے ساتھ اس کی
شان و شوکت کے دن بھی پورے ہو گئے، ویسے منصورہ کسی نہ کسی شکل میں ۱۲۳۳ء تک
باقی رہا، آئین اکبری میں ہے کہ سندھ کے مشہور شہر بھکرہ کی کا پرانا نام منصورہ تھا۔

دبیل منصورہ کے بعد دولت ہمار یہ کا دوسرا بڑا شہر دبیل ساحل سمندر پر واقع تھا
یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہ شہر اقلیم دوم میں ہے، مغربی سمت سے طول البلد
۱۰۷۰۰۰ درجہ اور عرض البلد ۱۰۰۰۰۰ درجہ اور تیس
دقیقہ ہے، یہ تجارتی بندرگاہ ہے، لاہور اور بلتان کے دریا اس کی طرف بہ کر جاتے ہیں اور
بحر عرب میں گرتے ہیں، یہاں بڑے بڑے علماء و محدثین قرار اور عباد و زبندگان رہے ہیں
روایۃ حدیث کی ایک جماعت دبیل کی طرف منسوب ہو کر دبیلی کہلاتی ہے، قلق شندی
کا بیان ہے کہ یہاں سے متابع دبیلی دوسرے ممالک کو لے جاتے ہیں، تقویم البلدان
میں ہے کہ یہاں انسی بہت زیادہ پیدا ہوتی ہے، اور یہاں پر بصرہ سے کھجور آتی ہے،
بلادری کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۱۵۰ سال میں عمان
اور بحرین کے حاکم حضرت مغیرہ بن ابوالعاص ثقفی نے اپنے بھائی عثمان بن ابوالعاص ثقفی
کو خلیج دبیل پر چڑھائی کے لیے بھیجا جہاں ان کی دشمن سے بڑھ بیڑ ہونی اور نتیجہ کے طور پر
ان کو فتح و ظفر ہوئی۔ اس روایت کو حموی نے بھی بیان کیا ہے۔

حضرت محمد بن قاسم ثقفی نے مکران میں چند دن قیام کر کے قنبر پور کو فتح کیا، پھر اہل
کو فتح کر کے جمعہ کے دن دبیل پہنچے اور شہر کے گردا گرد خندق کھود کر نیروں پر جھنڈے
لہرائے اور منجیق نصب کی، دبیل میں بہت بڑا بت خانہ تھا جس پر بہت بڑا جھنڈا

لہراتا تھا، آپ نے سب سے پہلے اسی جھنڈے کو مار گرایا جس سے کفار کے دل ٹوٹ گئے پھر
بھی انھوں نے نکل کر مقابلہ کیا، مگر ان کو ہزیمت اٹھانی پڑی، مسلمان شہر میں فاتحانہ انداز
میں داخل ہوئے، اندر راجہ داہر کا نائب حاکم یہاں سے بھاگ کھڑا ہوا، محمد بن قاسم نے یہاں
چار ہزار مسلمانوں کو آباد کیا اور ایک مسجد بنائی۔

خلیفہ معتمد باللہ کے زمانہ میں سندھ کے حاکم عبید بن اسحاق حبشی نے دبیل کے بتخانہ
کے سب سے اونچے مینارہ کو منہدم کر کے اسی میں جیل خانہ بنوایا، اور اسی مینارہ کے
پتھروں سے شہر دبیل کی مرمت کرائی، مگر اس کی نیکیں سے پہلے وہ معزول ہو گیا اور اس کی
جگہ ہارون بن ابوالخالد مروزی حاکم بن کر آیا۔

بیماری دور حکومت میں دبیل ایک مرتبہ بڑے خطرناک اور تباہ کن زلزلہ سے دوچار ہوا،
اس کی تفصیل علامہ ابن جوزی نے کتاب المنتظم میں یوں بیان کی ہے کہ شہر میں دبیل سے
دار الخلافہ بغداد میں خبر آئی کہ ۱۲۳۱ شوال کو دبیل میں چاند گرہن ہوا، جو رات کے آخری حصہ میں
ختم ہوا، اس کے بعد صبح ہوتے ہوئے دنیا ظلمت کدہ بن گئی اسی عالم میں عصر کے وقت نیابت
تند تیز کالی آندھی اٹھی جو تہائی رات تک جاری رہی، اس کے بعد ہی دبیل میں ایسا تباہ کن
اور شدید زلزلہ آیا کہ صبح تک پورا شہر یوں نیست و نابود ہو گیا کہ صرف سو مکانات کے قریب
بچ سکے، باقی پورا شہر گر کر کھنڈر بن گیا، پوری آبادی زندہ دفن ہو گئی، اس حادثہ کی خبر
بغداد میں ذوالحجہ میں پہنچی، اس وقت تک ملہ سے تیس ہزار لاشیں نکال کر دوسری جگہ
دفن کی جا چکی تھیں، اس تباہی کے بعد بھی پانچ مرتبہ زلزلہ آیا، اور ایک خبر کے مطابق ملہ
سے ڈیڑھ لاکھ لاشیں نکالی گئیں۔ علامہ سیوطی نے بھی تاریخ الخلفاء میں دبیل کے اس
مہلک زلزلہ کا مختصر تذکرہ کیا ہے، یہ خلیفہ معتمد عباسی کا دور خلافت تھا۔

دبیل، منصورہ کے بعد سندھ میں اسلامی علوم و فنون اور رجال اسلام کا دوسرا مرکز بنا

درہل کو بعد میں ٹھٹھہ کہتے تھے جو موجودہ کراچی کے پاس ہے۔

بوقان یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ بوقان سرزمین سندھ کا شہر ہے، بلاذری کی روایت کے مطابق زیاد بن ابیہ نے ابوالاشعث بن زبیر بن جبار و عبدی کو ثغر ہند کا حاکم مقرر کیا تو انہوں نے بوقان اور قیقان میں جنگ کی اور مسلمانوں نے فتح و ظفر پا کر غنیمت حاصل کی، اس کے بعد عبید اللہ بن زیاد نے حری بن حری باہلی کو والی بنا کر بھیجا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھوں ان بلاد و امصار پر مسلمانوں کو فتح دی، ایک روایت کے مطابق سنان بن سلمہ بن مجوق ہذلی کے ساتھ حری بن حری اسلامی فتح کے امیر بن کر آئے تھے، ایک شاعر نے حری بن حری باہلی کی دینی جی خدمات کا یوں تذکرہ کیا ہے:

لوان طعانی بیوقان ما رجعت منہ سرا یا ابن حری با سلاب

اگر میں بوقان کی جنگ میں نیو بازی نہ کرتا تو ابن حری کی فوجیں مال غنیمت لے کر واپس نہ ہوتیں،

تیسری صدی میں بوقان میں مسلمانوں کی آبادی تھی، خلیفہ معتمد کے زمانہ میں عمران بن موسیٰ برکی نے بوقان ہی میں بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، بوقان مرکزی شہر تھا اور یہاں سے کسی علما و محدثین اٹھے ہیں،

قیقان قیقان گیلگان کا معرب ہے، یہ قلات وغیرہ کے علاقہ کا نام تھا اور سندھ میں شامل تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۳۸ھ اور ۳۹ھ کے درمیان آپ کی اجازت سے حارث بن مرہ عبدی ہندوستان کے علاقہ پر حملہ آور ہو کر فاتح و غام ہوئے، مگر ۴۲ھ میں حارث اور ان کے ساتھی قیقان میں شہید کر دیئے گئے، اگر کے بعد ۴۴ھ میں مہلب بن ابی صفرہ نے یہاں جنگ کی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں عبد اللہ بن سوار عبدی نے قیقان پر حملہ کر کے فتح پائی اور حضرت معاویہ کی خدمت میں حاضر ہو کر قیقانی گھوڑے اور دوسرے ہدایا پیش کئے۔ پھر

واپس آکر یہاں حملہ کیا مگر اب کے بار شہید کر دیئے گئے، اور کفار کا غلبہ ہو گیا۔

یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ سیوستان سندھ کا ایک بڑا علاقہ ہے جو **سیوستان** ہندوستان کی سرحد پر دریائے سندھ کے کنارے واقع ہے یہ

بہت بڑا شہر بھی ہے اور اس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، اس میں بہت سے شہر اور قریات ہیں، پہلے زمانہ میں یہاں اور کے راجوں کی حکومت تھی، اسے سیوان، سہوان، سیستان بھی کہتے ہیں، یہ نام سندھ کے ایک حاکم کے نام پر ہے۔

اور سندھ کا قدیم شہر تھا جو اپنے راجاؤں کی راجدھانی تھا، اور یہاں **دالروں اور** پرانے خاندان کی حکومت تھی، عرب اس کو عام طور سے الرور لکھتے ہیں،

یہ شہر دریائے سندھ کے ساحل پر یافات اور چشموں کے درمیان بڑے پُر فضا مقام پر واقع تھا، اور کی حکومت قدیم زمانہ میں بہت بڑی تھی، مشرق میں کشمیر و قنوج تک مغرب میں مکران دیبل اور ساحل سمندر تک، جنوب میں گجرات اور سوہت تک اور شمال میں قندھار، کرمان، جیل سلیمان اور گیلگان (قلات) تک اس کی عملداری تھی،

بلاذری کا بیان ہے کہ جب محمد بن قاسم الرور (اور) اور بغور کی تسخیر کے لیے چلے تو درمیان میں ساوندری کے باشندوں نے نکل کر امان چاہا، آپ نے ان کو امان دے کر ان کے ذمہ مسلمانوں کی خاطر تواضع اور رہنمائی سپرد کی، ساوندری میں تیسری صدی ہجری تک مسلمان موجود تھے، یہاں سے محمد بن قاسم بسند کی طرف بڑھے تو وہاں کے لوگوں نے بھی ساوندری والوں کی طرح امن و صلح پر معاملہ طے کر لیا، اس کے بعد آپ اور پہنچے جو سندھ کا ایک پہاڑی شہر ہے، کئی ماہ تک اس کا محاصرہ رہا، آخر میں اس شرط پر فتح ہوئی کہ نہ اہل اور کو قتل کیا جائے گا، اور نہ ان کے بت خانہ سے تعرض کیا جائے گا، محمد بن قاسم نے یہ شرط منظور کر کے مقامی باشندوں پر خراج لگایا، اور ایک مسجد میر کی

نیز یہاں ایک خلیفہ مقرر کیا جس کے خاندان میں یہ عہدہ کئی صدیوں تک جاری رہا
ہباری دور حکومت میں آٹھ بہت ہی بڑا بارون اور مرکزی شہر تھا، ابن حوشل
لکھتا ہے کہ یہ شہر وسعت میں ملتان کے برابر ہے اس کے گرد گرد ہری شہر چاہے
اور دریائے سندھ کے کنارے پر واقع ہے، وزیر مہلی کے حوالہ سے ابوالفداء نے
تقویم البلدان میں اور کے حکومت منصورہ کی ماتحتی میں ہونے کی تصریح کی ہے اور یہ
کہ یہاں کے عام باشندے مسلمان تھے:

وأهلها مسلمون في طاعة الله کے مسلمان منصورہ کے بادشاہ کی
صاحب المنصورہ اطاعت کرتے ہیں۔

اسی کے ایک راجہ نے عبداللہ بن عمر ہباری کے دور میں اسلام فہمی کے لئے
منصورہ سے ایک عالم دین کو طلب کیا تھا اور کو عربی کتابوں میں الرد، التراء، اور
ازور لکھا گیا ہے، یہ مقام سندھ کے موجودہ شہر کھر کے پاس تھا۔

بیرون یا بیرون سندھ کے بڑے شہروں میں سے دیبل اور منصورہ کے
درمیان واقع تھا، قلعہ بندی نے لکھا ہے کہ بیرون دیبل کی عمارت
میں منصورہ کے قریب واقع ہے، اقلیم دوم میں اس کا طول البلد چوبانوے درجہ اور تیس
دقیقہ ہے اور عرض البلد چوبیس درجہ اور پینتالیس دقیقہ ہے یہ بحر عرب کی ایک خلیج پر ہونے
کی وجہ سے تجارتی بندرگاہ تھا۔ شہر دیبل سے چار مرحلہ پر اور منصورہ سے پندرہ فرسخ پر
تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہوا، جب آپ بیرون آئے تو یہاں کے
باشندوں نے اپنے دو نمائندوں کو بھیج کر صلح کی بات چیت کر لی اور ان کو اپنے شہر کے
اندر لے گئے اور شرائط صلح کو پورا کرتے ہوئے بڑی تعظیم و تکریم کی۔

ہباری حکمرانوں کے دور میں یہ شہر بھی مسلمانوں کا مرکزی مقام تھا، یہاں نہایت

مضبوط قلعہ بھی تھا، اور عام باشندے مسلمان تھے، وزیر مہلی نے لکھا ہے
و أهلها مسلمون بیرون کے باشندے مسلمان ہیں۔

کئی مورخوں اور سیاحوں نے اس کا نام بیرون کے بجائے نیرون بتایا ہے، یہ شہر موجودہ حیدرآباد
سندھ کے پاس تھا۔

یہ چھوٹا سا شہر منصورہ کے جنوب میں قاہل کی طرف ایک مرحلہ پر واقع تھا، اسی
بانیہ شہر میں آل ہبار کا مورث علی عمر بن عبدالعزیز مقیم تھا، اور یہ اس کا آبائی وطن
تھا، وہ خود مختار ہو کر منصورہ کو پایہ تخت قرار دینے کے بعد بھی بانیہ کے آبائی مکان میں رہتا
تھا۔ مگر اس کے لڑکے عبداللہ بن عمر ہباری نے منصورہ کو اپنا مستقل وطن بھی بنالیا اور اسی
زمانہ سے منصورہ ہباریوں کا مستقل وطن ہو گیا۔

یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور منصورہ سے بلاد بدھ جاتی
سدوسان ہوئے درمیان میں پڑتا تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے زمانہ میں فتح ہوا ہے

صورت یہ ہوئی محمد بن قاسم نے محمد بن مصعب بن عبدالرحمن ثقفی کو چند شہسواروں اور
فوجوں کے ساتھ سدوسان کی طرف روانہ کیا، اہل شہر نے خبر پا کر امان اور صلح چاہی،
اور محمد بن مصعب اور اہل سدوسان کے درمیان سندھ کے تہنی لوگوں نے بات چیت کی،
جس کے نتیجے میں محمد بن مصعب نے امان دیتے ہوئے ان پر خراج عائد کیا، اور ان کے
طور پر یہاں کے جاٹوں کو اپنے پاس رکھا، چنانچہ جس وقت وہ یہاں سے محمد بن قاسم کے
پاس پہنچا تو اس کے ہمراہ چار ہزار جاٹ تھے جو بعد میں محمد بن قاسم کی فوج میں شامل ہو گئے،
محمد بن قاسم نے اس کے بعد سدوسان میں اپنے ایک آدمی کو ماکم مقرر کیا،

ہباری دور میں سدوسان بہت سرسبز و شاداب شہر تھا اس کے اس پاس بہت
سے گاؤں تھے، لوگوں میں خوش حالی تھی اور یہاں بازار بھی تھے۔

بہر ج یہ سندھ کے مشہور شہروں میں سے تھا، اصطرزی نے لکھا ہے کہ مسوا ہی، بہر ج اور سدوسان یہ تینوں شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع ہیں، مقدسی بشاری نے اسے منصورہ کی سلطنت میں شمار کیا ہے، یا قوت جموی نے اصطرزی کے حوالے سے فارس اور بصرہ کے فہر ج نامی شہروں کا تذکرہ کیا، نیز بہرہ کے نام سے مکران کے ایک شہر کا ذکر کیا ہے مگر تعجب ہے کہ سندھ کے شہر بہر ج کا کوئی ذکر نہیں کیا۔

انری اور قلری یہ دونوں شہر دریائے سندھ کے مشرق میں ساحل سے بہت دور واقع تھے، منصورہ سے ملتان جاتے ہوئے راستے میں پڑتے تھے، انری سے قلری دو مرحلہ پر تھا، اور قلری سے منصورہ ایک مرحلہ پر تھا۔

مُلری یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور اس خلیج سے متصل تھا جو دریائے سندھ سے نکل کر منصورہ کی پشت سے گذرتی ہے۔

منجابر دریائے سندھ کے مغرب میں منصورہ کے سامنے تھا، اور دیبل سے منصورہ کے لیے منجابر سے ہو کر جانا پڑتا تھا۔

بنبل یہ دریائے سندھ کی خلیج کے پاس ایک مقام تھا، اس کی شہرت بحری تاجروں اور سیاحوں کے یہاں زیادہ تھی۔

راہوق یہ سندھ کا ایک علاقہ ہے۔ جو منصورہ سے ملا ہوا ہے، یہاں کھیتی باڑی بہت ہوتی ہے، مویشی بھی کثرت سے پائے جاتے ہیں، البتہ پھل معمولی مقدار میں ہوتے ہیں۔

بغور یہ شہر انور کے قریب تھا، سندھ کی اسلامی فتوحات میں اس کا ذکر موجود ہے، اور جب محمد بن قاسم برہنہ آباد (منصورہ) سے نکلے تو انور اور بغور دونوں کو فتح کرنے کے ارادے سے چلے گئے۔

تشر یہ شہر بھی دیبل کی طرح ساحل سمندر پر واقع تھا، اور اپنی موقعیت کے اعتبار سے کافی اہمیت رکھتا تھا۔

قبیلہ سندھ کا ایک شہر ہے جو دیبل سے چار مرحلہ کی دوری پر واقع تھا۔

تنبلی یہ شہر ساحل سمندر پر واقع ہے، اس میں قلعہ بھی ہے، یہاں مسلمانوں کی آبادی کم ہے، اسی طرح بڑے بڑے تاجروں کی آبادی بھی بہت کم ہے۔

کیفانہ سندھ کا مشہور شہر جو سندسے دو فرسخ کی دوری پر تھا، یہاں سے قافلہ چار مرحلہ اور سندان تقریباً پانچ مرحلہ پر تھا، غالباً اسی کو کیتانہ کہتے ہیں جو آجکل سکراشتر اور کاٹھیاوا میں ایک مشہور مقام ہے۔

مسوا ہی یہ شہر بھی دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا۔

سو پارہ اور جیمور یہ دونوں شہر منصورہ سے بہت دور مہاراجگان گجرات کی عملداری میں واقع تھے، اور آج کی ممبئی کے حصے ہیں مقدسی نے حدود

میں ان دونوں کو منصورہ کی حکومت میں شمار کیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں ساحلی شہر بھی کسی نہ کسی حیثیت سے منصورہ سے متعلق تھے، اور چوتھی صدی میں ان کا شمار سندھ میں ہوتا تھا۔ ان دونوں مقامات کا تذکرہ دولت ماہانہ سندان میں موجود ہے۔

مسعودی کے بیان کی رو سے دولت مہار یہ منصورہ کے ماتحت تین لاکھ قصبات و دیہات تھے۔ جن میں سے چند مقامات کے یہ نام پیش کیے جاسکے ہیں، باقی سب کے سب تاریخ کے آثار قدیمہ کی تذکرہ ہو کر یوں نیست و نابود ہو چکے ہیں کہ تاریخ کے صفحات پر بھی ان کے نام تک باقی نہ رہ سکے۔

منصورہ اور دیبل سے مختلف شہروں کی مسافت

منصورہ سے دیبل چھ مرحلہ

طبعی حالات | اقلیم سندھ مجموعی اعتبار سے سارے علاقوں کی آب و ہوا معتدل تھی، سردی، گرمی اور برسات تینوں موسموں تھے، خاص طور سے منصورہ کی ہوا نرم اور بارش معتدل و خوشگوار تھی، کبھی کبھی بارش زیادہ ہڈنی تھی، پورے سندھ میں جاڑے میں ایک قسم کی بارش ہوتی تھی جسے بسا رکھتے تھے، سارا علاقہ ریگستانی اور پہاڑی تھا، اندر بھی پہاڑی علاقہ تھا، کوئی بحیرہ نہ تھا، منصورہ اندر اطراف سے بائیں سے بڑے تن و توش اور قدرتی کے تھے۔

دریا اور ندیاں | یہاں دریا و مساطحت میں بحر فارس بنے عرب بحر عرب بھی کہتے ہیں
 سندھ سے گزرتا ہوا ساحل گجرات اور حمیرہ و سو پارہ تک چلا گیا
 ہے اور تیز کرمان سے مشرق کی طرف مڑتا ہوا دیبل کے قریب سے گزرتا ہے جہاں دریائے
 سندھ جبہ عرب مہران کہتے ہیں سمندر میں مل جاتا ہے۔ دریا نے سندھ یہاں کا سب سے
 بڑا دریا ہے، جو مصر کے دریا نیل کے مشابہ ہے۔ اس کا پانی نہایت شیریں ہے، یہ ملتان
 کی طرف سے ہوتا ہوا منصورہ کے پاس سے بہتا ہے اور دیبل کے قریب سمندر میں گر جاتا
 ہے، اس کے پورے ساحل پر سیلاب کے زمانہ میں دونوں طرف کھیتیاں ہوتی ہیں۔

اس کے علاوہ ملک میں ایک اور دریا سندھ کے نام سے بہتا ہے جو لہٹان سے تین
مرحلہ پر ہے۔ اس کا پانی بھی شیریں ہے۔ یہ دریا کے سندھ میں گرتا ہے۔ دہلی کے پاس
ایک خلیج ہے جسے غار دہل کہتے ہیں۔ اس خلیج سے عہد پاروق میں شاہیہ میں حضرت
مشیر بن ابوالعاس نقفی نے وہیل پر عمارت کیا تھا نیز ایک درخت کے پر جو رہا ہے نہ دھت نکلی ہو۔ اس کے قریب
ساحل پر پتلی تان ایک مقام پر اونچے منبر پر وہ کتے تین طرف ایک شائع پر دریا کے سندھ سے نکلی ہے۔
پیداوار اور مولتی اقلیم سندھ کا بسا ہی علاوہ مسہرہ مزاراب تھا کہیں کہیں ریگستان

منصورہ سے	ملتان	بارہ مرحلہ
منصورہ سے	طوران	پندرہ مرحلہ
منصورہ سے	حدود بدھ	پانچ مرحلہ
منصورہ سے	قندھار	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	تامہیل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	قلجری	ایک مرحلہ
منصورہ سے	بانیہ	ایک مرحلہ
منصورہ سے	قندھار (قندھار)	اسی فرسخ
منصورہ سے	اترمی	تین مرحلہ
منصورہ سے	الور	چھ مرحلہ

مقدسی نے لکھا ہے کہ منصورہ سے ملتان کے راستے میں پانی میں فرسنگ تک دیہاتوں اور آبادیوں سے گزرنا ہوتا ہے اور تمام راستہ پر امن ہے، اس کے بعد ایک سو فرسنگ ایک ایسا صحرا رطے کرنا پڑتا ہے جس میں آبادی بہت کم ہے۔

دیل سے	قنبلی	چار مرطلہ
دیل سے	بیرون	"
دیل سے	ارمائل	"

واضح ہو کہ ایک دن کی مسافت کو ایک مرحلہ کہتے ہیں، ایک فرسخ بارہ ہزار ذراع کا ہوتا ہے، ایک ذراع چوبیس انگلی کا، اور ایک انگلی چھبوں کی ہوتی ہے، اور ایک فرسخ کے تہائی حصہ کو ایک میل کہتے ہیں،

اور پہاڑی علاقے بھی تھے، چاول، ہر قسم کی کھجور، گنا، آم، لیموں، نارنگیل، کیلا، شہد، اسی وغیرہ..... کی پیداوار بہت زیادہ تھی، ہری بھری چراگاہیں اور مویشی تھے، منصورہ کی بھینسیں اور سندھ کا پالہ اونٹ بہت مشہور تھا، بڑے بڑے باغات اور سرسبز درخت تھے طرح طرح کی دوائیں اور جڑی بوٹیاں بھی پیدا ہوتی تھیں، مسعودی نے لکھا ہے کہ دریائے سندھ ملتان کی طرف سے مملکت ہبتاریہ کے پورے علاقہ سے گذر کر دیبل کے قریب سندھ میں گرتا تھا، اس پورے علاقہ میں سیلاب کے زمانہ میں دونوں کناروں پر کھیتیاں ہوتی تھیں، مقدسی کا بیان ہے کہ سندھ میں بڑی بڑی چراگاہیں ہیں اور مویشیوں کی کثرت ہے، البتہ یہ چراگاہیں ہری بھری نہیں ہیں، یہاں آم، لیموں، ہر قسم کی کھجور، کیلا اور چاول ہوتا ہے، چیمور اور کھجماٹ سرسبز و شاداب علاقے ہیں، ان میں آبادیاں ہیں بہت زیادہ ارزانی ہے، نیز یہ علاقے چاول اور شہد کی کان ہیں، اصطخری نے سندھ و چیمور کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقے بہت وسیع اور ہرے بھرے ہیں، ان میں ناریل، کیلے اور آم پیدا ہوتے ہیں شہد بھی بہت زیادہ پایا جاتا ہے، البتہ کھجور نہیں ہے، حدود منصورہ میں راہوق نامی مقام میں کوئی پیداوار نہیں ہے مگر یہاں جانور اور مویشی بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، خاص منصورہ کے متعلق مقدسی کا بیان ہے کہ یہاں کی بھینسیں بہت بڑی بڑی اور فربہ ہوتی ہیں، گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، پھلوں میں آم اور لیموں کے علاوہ اور کچھ نہیں ملتا، اصطخری نے منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں اشیاء کی قیمتیں بہت کم ہیں اور شادابی ہے، اقلیم سندھ کی خاص پیداوار جو دنیا بھر میں مشہور ہیں یہ ہیں آم، لیموں، کھجماٹ کے بنے ہوئے عمدہ جوتے اور پالہ اونٹ جن کو صرف بادشاہ استعمال کرتے ہیں۔

آم اور لیموں سندھ کی مخصوص اور مشہور چیزوں میں آم، لیموں، کھجماٹ کے جوتے

اور پالہ اونٹ تھے، جو پورے عالم اسلام میں ہاتھوں ہاتھ لیے جاتے تھے، آم کا تذکرہ ابن حوقل، اصطخری اور مقدسی نے کیا ہے، اصطخری نے منصورہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ یہاں ایک پھل سیب کے برابر ہوتا ہے جسے لیمونہ (لیموں) کہتے ہیں، یہ بہت ہی ترش ہوتا ہے ایک اور میوہ خوخن (شفتالو) کے مانند ہوتا ہے جسے انج (داجہ آم) کہتے ہیں، اس کا مزاج بھی خوخن ہی کی طرح ہوتا ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ سندھ کے دو خاص پھل ہیں ایک لیمونہ، یہ شمش کے مانند اور بہت ہی ترش ہوتا ہے، دوسرا خوخن کے مانند ہے، اسے انج کہتے ہیں، یہ لذیذ پھل ہے۔

ہندوستان میں یہ پھل کس طرح استعمال ہوتا تھا اور اسے کیسے کھایا جاتا تھا؟ یہ دل چسپ بات ہے، صاحب لسان العرب نے لکھا ہے کہ انج ہندوستان میں ایک درخت کا پھل ہوتا ہے، خوخن کی طرح شہد میں اس کا مرتبہ بنایا جاتا ہے، یہ خوخن کے مانند ہوتا ہے اس کا سر محرف ہوتا ہے، آم عراق میں لایا جاتا ہے اس میں خوخن کی طرح گٹھلی ہوتی ہے، اسی لفظ انج سے انجات ان چیزوں کو کہتے ہیں جو اترج (لیموں) اور ہلبیلہ (دھڑا) وغیرہ سے شہد کے اندر مرتبہ بنائی جاتی ہیں، ابو حنیفہ دینوری کا بیان ہے کہ سرزمین عرب کے اندر نواحی عمان میں آم کے درخت بہت زیادہ ہیں، اس کے پودے لگائے جاتے ہیں، آم دو قسم کا ہوتا ہے، ایک میٹھا جو شروع ہی سے میٹھا ہوتا ہے اور اس کا پھل لوز (بادام) کی شکل کا ہوتا ہے، اور دوسرا کھٹا یا اجاس (دالہ بھارا) کی شکل کا ہوتا ہے اور شروع میں کھٹا ہوتا ہے، مگر کپکپ جانے کے بعد میٹھا ہو جاتا ہے، ان دونوں قسم کے آموں میں گٹھلی اور خوشبو ہوتی ہے، ان میں کچے اور کھٹے آموں کو گڑ بھوں میں بند کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ کپکپ جاتے ہیں، اس وقت وہ خوشبو اور لذت میں کیلے کے مانند ہو جاتے ہیں، آم کا درخت بڑھ کر جوز (اخروٹ) کے درخت کے

برابر ہو جاتا ہے اور اس کا پتہ بھی اس کے پتہ کے مشابہ ہوتا ہے، جب آم پک جاتا ہے تو
میٹھا زرد رنگ کا ہو جاتا ہے اور آدھ کچا آم سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔

نارنگی اور امروہ مسعودی نے لکھا ہے کہ تیسری صدی کے بعد ہندوستان سے نارنگی
اور امروہ کے درخت باہر گئے اور سب سے پہلے ان کی کاشت سندھ

کے قریب عمان میں کی گئی۔ پھر بصرہ، عراق اور شام وغیرہ میں ان کے درخت پھیلے، یہاں
تک کہ شامی علاقوں اور شہروں مثلاً طرسوس، انطاکیہ، سواحل شام، فلسطین اور مصر میں
لوگوں کے گھروں میں ان کے درخت کثرت سے لگ گئے، چونکہ ان کی دیکھ بھال جیسی چاہیے
تھی نہ ہو سکی اور نہ ہی ان کی باغبانی کا طریقہ معلوم تھا، اس لیے نارنگی کی وہ خوشبو
اور خوش رنگی جو ہندوستان میں تھی ختم ہو گئی، نیز ان مقامات میں وہ آب و ہوا، مٹی،
پانی اور جگہ کی خصوصیت نہیں تھی، اس کے لیے ہندوستان میں میسر تھی۔

تمر ہندی یعنی املی تمر ہندی یعنی املی کو عربی میں حمر اور حومر بھی کہتے ہیں، حومر کے
درخت جبال سے لے کر جنوب میں یمن تک پورے جبال سرات
کے سلسلہ کوہ میں پھیلے ہوئے تھے، اسی طرح بلاد عمان میں اس کے درخت بہت زیادہ
تھے، اس کی پتیاں خلاف یعنی صفصاف کی پیوں کی طرح ہوتی ہیں، صفصاف کو بلخی بھی
کہتے ہیں، ابو حنیفہ دینوری نے بتایا ہے کہ میں نے حومر کے درخت عمان کی دونوں
مسجدوں کے درمیان دیکھے ہیں، اس کے درخت جوز کے مانند ہوتے ہیں اور اس کا
پھل سینگ کی طرح ہوتا ہے، افریقہ کے بلاد بجایہ میں ساحلی شہر سواکن کے قریب
عقیق نامی ایک مقام تھا، جہاں سے تمر ہندی باہر جاتی تھی۔

پالہ اونٹ سندھ کا فاج یعنی پالہ اونٹ بڑا قیمتی ہوتا تھا جسے صرف امرا و ملوک

لے سان العرب ۲۵ ص ۳۰۲، تاریخ العرب ۲۵ ص ۳۰۲، تاریخ العرب ۲۵ ص ۳۰۲۔ لے سان العرب

ج ۲ ص ۲۱۲، رقم ۱۰۰ ص ۲۱۲، رقم ۱۰۰ ص ۲۱۲۔

استعمال کرتے تھے، اس کے کوہان دوہرے ہونے لگے، اور یہ نجفی اور عربی اونٹوں کے
درمیان ہوتا تھا، صحاح جوہری میں ہے کہ یہ اونٹ بہت ہی موٹا تازہ اور دوہرے
کوہان کا ہوتا تھا۔ اور سندھ سے لایا جاتا تھا۔ تاکہ اس سے اچھے اونٹوں کی نسل کشی
کی جائے، حدیث میں بھی اس کا تذکرہ آیا ہے۔

طاؤس ہندوستان کے خوش رنگ طاؤس اور دوسرے پرند عالم اسلام میں
بڑے ذوق و شوق سے پالے جاتے تھے۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ طاؤس

کے سینے کے پر لہراتے ہوئے رنگوں کی وجہ سے چمکتے ہیں، یہ رنگ اس کی دم اور بازو
سے جدا گانہ ہوتے ہیں، مگر یہ خصوصیت مذکور طاؤس میں پائی جاتی ہے، مونث میں
یہ بات نہیں ہوتی، میں نے ہندوستان میں ان طاؤسوں میں ایک ہی ساتھ متعدد
رنگ دیکھے ہیں جو غور کرنے سے نظر آتے ہیں، اس لیے جنے رنگ کو کسی اور رنگ سے
تشبیہ نہیں دی جاسکتی، اور طاؤس کے پروں میں رنگوں کا توجہ عجیب خوش رنگی
کا منظر پیش کرتا ہے، طاؤس کے سن تخلیق، جسامت اور پروں کی کثرت سے اس کے
رنگ میں اور بھی حسن و جمال پیدا ہوتا ہے، اسی لیے ہندوستان کی سرزمین میں طاؤسوں
کی عجیب شان ہوتی ہے اور جو طاؤس وہاں سے نکال کر عالم اسلام میں لائے جاتے
ہیں اور یہاں ان کی پیدائش ہوتی ہے۔ وہ چھوٹے ہو کر بد رنگ ہو جاتے ہیں اور
نگاہوں کو ان کا رنگ نہیں بھاتا، بلکہ ہندوستان کے معمولی طاؤس کے مانند ہو جاتے
ہیں۔

۳۵۰ میں خلیفہ مقتدر باللہ کے پاس عمان کے حاکم نے ہدایا و تحائف روانہ
کیے تھے، جن میں ایک کالے رنگ کی چڑیا تھی جو فارسی اور ہندی زبانوں میں بولتی تھی
اور طوطے سے زیادہ فصیح و بلیغ انداز میں گفتگو کرتی تھی۔

لے سان العرب ۲۵ ص ۳۰۲، تاریخ العرب ۲۵ ص ۳۰۲، تاریخ العرب ۲۵ ص ۳۰۲۔ لے سان العرب

کھبائی جوتے | سندھ کی خاص مصنوعات میں کھبائی کے جوتے بہت مشہور تھے جو نال کنباختہ کے نام سے عرب ممالک اور عالم اسلام میں استعمال کیے جاتے تھے چونکہ ان کی برآمد سندان اور سندھ ہی کے علاقوں سے دیگر ممالک میں ہوتی تھی اس لیے ان کو وہاں کی خاص مصنوعات میں شمار کیا گیا، ورنہ یہ جوتے گجرات کے مشہور شہر کھبائی میں تیار ہوتے تھے، یہاں کے جوتے نہایت مضبوط، نرم و نازک اور خوش منظر ہوا کرتے تھے، ان میں ایک قسم کو صترارہ کہتے تھے، جن میں چلتے وقت آواز ہوتی تھی، اسے بڑے لوگ استعمال کرتے تھے۔

ارزانی، خوش حالی اور فارغ البالی | سندھ کا ملک ہباری حکومت میں بڑا خوشحال اور فارغ البالی تھا، ضروریات زندگی کی ہر

چیز بافراط اور سستی ملتی تھی، ہر طرف رفاہیت اور عیش و عشرت کا دور دورہ تھا، مقدسی نے پورے اقلیم کی اس بارے میں بڑی تعریف کی ہے وہ لکھتا ہے کہ یہ اقلیم سونے، دوا، خیر و فلاح کی اقلیم ہے، ہر چیز کی ارزانی و فراوانی ہے، عدل و انصاف، سیاست اور حسن انتظام کی بہتات ہے، یہاں فائدے ہی فائدے ہیں۔ تجارتیں نفع بخش ہیں، تجارتی مال و اسباب پٹے پڑے ہیں، لوگوں میں سلامتی، طبع، امن پسندی اور امانت داری ہے، خاص منصوبہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی بہت زیادہ اور تجارت بہت فائدہ مند ہے، صلاح و نیکی اور صدقات و خیرات کا چرچا ہے، یہاں کے مسلمانوں کا مذہبی حال بھی بہت اچھا ہے صالحیت اور پرہیزگاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو غلو، مذہبی عصبیت اور فتنہ و فساد سے محفوظ رکھا ہے۔

برہی اور بحری تجارت | ہندوستان قدیم زمانہ سے ہر قسم کی برہی اور بحری تجارت کا مرکز رہا ہے، اقلیم سندھ ہتباریوں کے دور میں امن و

امان اور عدل و انصاف کی وجہ سے عالمی تجارت گاہ بن گیا تھا، مقدسی اور دیگر سیاحوں نے سندھ کی تجارت اور ارزانی کو خاص طور سے بیان کیا ہے دنیا بھر کے سامان یہاں آکر فروخت ہوتے تھے اور یہاں کے سامان دنیا بھر میں جکتے تھے، اندرون ملک ایک مقام سے دوسرے مقام تجارتی قافلے آتے جاتے تھے اور ساتھ ہی بیرونی تجارت کا زور تھا، خشکی کے راستے سے دور دور تک تجارت ہوتی تھی۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ خشکی کے راستے سے صفد، چین، تبت اور خراسان سے ہندوستان کے شہر منصورہ اور ملتان تک تجارت عام تھی، اسی طرح سندھ اور ہندوستان سے تجارتی قافلے خراسان تک ہمیشہ آتے جاتے تھے۔

بحری تجارت ہباری حکومت کے عہد میں بہت عروج پر تھی، سمندری ڈاکوؤں کی طاقت ٹوٹ چکی تھی جس سے بحری راستے محفوظ ہو گئے تھے، اور نصیرہ، ابلہ، اور سلین وغیرہ کے بحری تاجر ہندوستان اور چین کا سفر کرتے تھے، اور ہندو چین کے بحری تاجر بھی ہندوستان اور سندھ ہوتے ہوئے عرب ممالک آتے جاتے تھے، دیل میں ہر جگہ کے بحری تاجر جمع ہوتے تھے اور تجارتی سامانوں کا آپس میں لین دین اور تبادلہ کرتے تھے، یہاں کی منڈی میں مشرق و مغرب کے مال پٹے رہتے تھے، اسی مرکز سے عرب کی تجارتی چیزیں ہندوستان اور چین جاتی تھیں اور ہندوستان و چین کے سامان دیل ہی سے عرب ممالک جاتے تھے، ابن حوقل کا بیان ہے کہ دیل ان اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے، ابن سعید کا بیان ہے کہ دیل سندھ کی سب سے بڑی بندرگاہ ہے۔

دیل کے بعد بحری تجارت کا دوسرا مرکز خود منصورہ تھا جو دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک خلیج کے درمیان جزیرہ نما کی شکل میں تھا، یا قوت کا بیان ہے کہ خلیج منصورہ دریائے

سندھ و سان، دریائے سندھ کے مغرب میں بہت بڑا شہر تھا، اس کے اطراف درجہ انب میں بہت سی بستیاں اور علاقے تھے، اور کئی ایک بڑے بڑے بازار تھے، ابن حوقل نے سندھ و سان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز اور کثیر الخیر ہے اس کے اطراف میں دیہات اور علاقے ہیں، یہ شہر کافی بڑا ہے جس میں کئی بازار ہیں۔

تبلی کے متعلق مقدسی نے بیان ہے کہ یہ شہر سمندر سے گھرا ہوا ہے، یہاں مسلمان کم ہیں، مگر سامان تجارت فراہم کرنے والے تجارت یہاں آتے ہیں اور رہتے ہیں۔ سندھ کی خاص پیداوار اور مصنوعات میں سے جو چیزیں عرب ممالک اور دیگر علاقوں میں جاتی تھیں، مقدسی نے ان کی تفصیل یوں بیان کی ہے، سدان سے بڑی مقدار میں چاول، ناریل، شہد اور عمدہ قسم کے کپڑے جو یہاں تیار ہوتے تھے، منصورہ سے ہاتھی اور ہاتھی کے دانت، جڑی بوٹیاں اور دوائیں، کھجانت کے نفیس جوتے، نیز اور بہت سے عمدہ عمدہ سامان تجارت باہر بھیجے جاتے تھے، اور مقدسی نے عالم اسلام کی مختلف اقلیموں کی خصوصیات کے ذکر میں لکھا ہے کہ پورے عالم اسلام میں سب سے زیادہ قاضی (مصری) اور چاول اور مشک، اور کفار سندھ میں ہیں۔

دبیل اور منصورہ کے تاجر دور دور تک شہرت رکھتے تھے اور عالم اسلام کے بڑے تاجروں اور مالداروں میں شمار ہوتے تھے، اور تبرعات اور انفاق فی سبیل اللہ میں بھی آگے تھے، دبیل ایک بہت بڑے تاجر و عالم حسن بن حامد دبیلی متوفی ۳۵۷ھ بغداد میں رہتے تھے، دربار عفرانی میں ان کے نام سے ایک سرانے خان ابن حامد تھی یہ محدث و ادیب اور شاعر بھی تھے؛

سیا بوقہ دبیلی نامی ایک نیک دل تاجر نے نصیبین اور موصل کے درمیان ہونے والی مقام میں ۳۵۷ھ میں ایک سرانے بنوا کر وقف کیا تھا۔ بزرگ بن شہر یار ناخدا

لے تفصیل کے لیے مسالک الممالک، تعویذ البلدان، احسن التقایم وغیرہ ملاحظہ ہوں۔ تاریخ بغداد وغیرہ معجم البلدان ذکر ہونے۔

سندھ سے نکلی ہے جو شہر کے اطراف سے بہتی ہے، سمندر سے آنے والے تجارتی سامان دریائے سندھ میں لائے جاتے پھر وہاں سے کشتیوں کے ذریعہ خلیج منصورہ میں پہنچائے جاتے تھے۔

منصورہ کے قریب نیروں بھی تجارتی بندرگاہ تھا، اس کے قریب سمندر سے نکلی ہوئی ایک خلیج بہتی تھی جس میں تجارتی کشتیاں مال لے کر آتی تھیں اور نیروں کی بندرگاہ پر ٹھہرتی تھیں۔ ابن سعید کا بیان ہے کہ نیروں سندھ کی بندرگاہوں میں سے ہے اور سمندر سے نکلی ہوئی کھاری پانی کی خلیج اس کے آس پاس سے گذرتی ہے اسی کو نیروں بھی کہتے ہیں اور سمندر کے قریب دریائے سندھ کے کنارے پر واقع تھا۔ بہت اہم تجارتی مرکز اور بندرگاہ تھا، یا قوت حموی کا بیان ہے کہ اور تجارت کی جگہ اور اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے۔

دبیل کی تجارتی مرکزیت کو ابن حوقل نے یوں بنایا ہے کہ یہاں اسی بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں پر بصرہ سے کچھویں آتی ہیں، ابوالغبار نے لکھا ہے کہ دبیل سے متابع دبیلی دیگر ممالک میں روانہ کیے جاتے ہیں اور یہ سندھ کی بڑی اور مشہور بندرگاہوں میں سے ہے، اور کے بارے میں گذر چکا ہے کہ بحری تجارت کا مرکز تھا، اس کی آبادی ملتان کے برابر تھی، شہر کے گرد دو دو شہر بنا ہیں تھیں، سامنے دریائے سندھ تھا اور بڑے بڑے تاجر یہاں پر تجارت کے لیے ٹھہرتے تھے،

قالہ می دریائے سندھ کے مغرب کی جانب واقع تھا، اس کے قریب دریائے سندھ دو حصوں میں منقسم ہو کر ایک حصہ مغرب میں منصورہ کی پشت سے ہو کر گذرتا تھا اور دوسرا شمال مغرب کی طرف منصورہ کے پیچھے بارہ میل پر بہتا تھا، شہر قاری بہت خوبصورت تھا اور یہاں کی تجارت بہت زیادہ نفع بخش تھی، اور لسی نے لکھا ہے کہ یہ خوبصورت شہر ہے اور یہاں کی تجارتوں میں منافع ہے۔

نے بیان کیا ہے کہ منصورہ کا ایک آدمی مارکین گیا جو کہ بلاد الامون سے ایک فرسخ پر ایک شہر ہے اور یہاں کا ہندو راجہ لہلوا نام کا ہے، اس منصورہ آدمی نے مجھے بتایا ہے کہ مارکین کے پہاڑی چٹیل اور بھورے رنگ کے سانپ ہوتے ہیں اگر وہ پہلے آدمی کی طرف دیکھ لیں تو آدمی مر جاتا ہے اور اگر آدمی ان کو پہلے دیکھ لے تو وہ مر جاتے ہیں اور اگر اتفاق سے ایک ہی وقت میں دونوں ایک دوسرے کو دیکھیں تو دونوں ہی ایک ساتھ مر جاتے ہیں۔

الغرض بہاری دور حکومت میں سندھ کی بری اور بحری تجارت بہت ترقی پر تھی اور پورے عالم اسلام سے اس کا تجارتی تعلق قائم تھا۔

چوتھی صدی ہجری میں عالم اسلام دولت بہاریہ کی ذمی رعایا اور مذہبی آزادی میں چار مذاہب ماننے والے تھے، یہود، نصاریٰ، مجوسی اور صائبہ، یہ سب فرقے مسلم حکومتوں میں سب سے شہری، وطنی، قومی، انفرادی، اجتماعی اور دینی و مذہبی حقوق میں برابر کے شریک تھے اور ان کو اپنے مذہب پر رہ کر امن و امان اور اقبال و عروج کی زندگی حاصل تھی، چنانچہ بہاری حکومت میں بھی ان کو پوری آزادی تھی، سلاطین بہاریہ ذمیوں کے بارے میں اسلام کے قوانین کا پورا پورا احترام کر کے اپنی غیر مسلم ذمی رعایا کو آزاد زندگی بسر کرنے کا موقع دیتے تھے، جس کی وجہ سے وہ اپنے ہم مذہب حکمرانوں کے مقابل میں ان مسلم حکمرانوں کو ترجیح دیتے تھے اور ان سے خوش رہتے تھے، بلکہ ہندو حکومتوں کے حکمران اور عوام مسلمانوں سے بڑی عقیدت و محبت رکھتے تھے، گجرات و سورت و ستر کے مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ان مسلمانوں کی عزت و تکریم کی وجہ سے ہمارے راجوں مہاراجوں

کی عمریں زیادہ ہوتی ہیں اور وہ زیادہ دنوں تک امن و امان سے حکومت کرتے ہیں، خود بہاری حدود مملکت کے ہندو حکمران ان کے حسن سلوک سے متاثر ہو کر اسلام سے عقیدت رکھتے تھے اور ان میں سے بعضوں نے اسلام قبول کیا۔

سندھ میں صائبہ یعنی بت پرست کفار بہت زیادہ تھے اور پورے ملک میں ان کی اکثریت تھی، مقدسی نے مختلف اسلامی اقلیموں کی خصوصیات میں لکھا ہے کہ سندھ کی خصوصیات میں وہاں کفار کی کثرت بھی شامل ہے، ایک جگہ مقدسی نے اقلیم سندھ کی خوبیوں کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مگر یہاں کے ذمی مشرک ہیں۔

خود بہاری دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی پر کفار کا غلبہ ہے دوسری جگہ لکھا ہے کہ یہاں کے ذمی بت پرست ہیں جو دیبل کے بیان میں لکھا ہے کہ اس شہر کو تقریباً ایک سو دینیات گھیرے ہوئے ہیں جن میں اکثر کفار ہیں۔ اصطخری نے سندھ کے عام غیر مسلموں کو بدھ اور کچھ کو مید بتایا ہے وہ لکھتا ہے کہ حدود سندھ کے کفار سب کے سب بدھ ہیں، ان میں ایک اور قوم ہے جو مید کے نام سے مشہور ہے۔

یعنی جو غیر مسلم ذمی شہروں میں رہتے تھے وہ بت پرست تھے اور بدھ مذہب کے پیرو تھے، اور ان میں جو دور دراز ساحلی علاقوں اور ریگستانوں میں بدوی زندگی بسر کرتے تھے وہ مید تھے، جو عام طور سے جرائم پیشہ ہوا کرتے تھے، اور ان میں کچھ راستوں کے محافظ ہوا کرتے تھے، یہ لوگ بدھ مذہب کے پیرو نہیں تھے۔

بہاری حدود مملکت میں ہندوؤں کے کسی بڑے بت خانہ کا تذکرہ نہیں ملتا،

دیل کا بت خانہ محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت ختم ہو چکا تھا البتہ ملتان اور بھیر دا میں بڑے بت خانہ تھے جن کی پوجا پاٹ اور نذر و نیاز کے لیے پورے ہندوستان سے ہندو جاتے تھے، ان میں سندھ کے ہندو بھی شامل تھے مگر ہبیاریوں نے کبھی ان کے اس مذہبی کام میں رکاوٹ نہیں ڈالی، ملتان کے بت خانہ کے ذکر میں مسلمان مورخوں اور سیاحوں کا متفقہ بیان ہے کہ اس کے پاس سندھ اور ہندوستان کے دور دراز مقامات سے ہندو نذر، اموال، جو اسیر، عود، اور قسم قسم کی خوشبوئیں لے کر آتے تھے اور آزادی سے بت پرستی کرتے تھے۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ میں نے ایک ایسے مسلمان سے ملاقات کی ہے جو ان بنوں کے طلسمات میں پھنسا کر اسلام سے مرتد ہو گیا تھا، اور ان کی پرستش میں لگ گیا تھا، اور جب تک سندھ میں رہا اس کی پرستش کرتا رہا مگر جب نیسا پور واپس گیا تو توبہ کر کے پھر مسلمان ہو گیا، اس واقعہ سے اگر ایک طرف ایک مسلمان کی ضعیف الاعتقادی معلوم ہوتی ہے، تو دوسری طرف ہبیاری حکمرانوں کی وسیع المشربی اور مذہبی رواداری بھی معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے ایک مرتد کو بھی اپنے ملک میں بت پرستی کی آزادی دے رکھی تھی، جو اسلامی نقطہ نظر کے سخت خلاف تھی، ان کے یہاں محکمہ قضا قائم تھا، شرعی حدود جاری ہوتی تھیں اگر وہ اسلام کے قانون ارتداد کی رو سے اس مرتد کو سزا دیتے تو کون ان کا ہاتھ پکڑ سکتا تھا؟

اسی رواداری اور حکمت علی حسن سیاست کا نتیجہ تھا کہ یہاں کے راجے مہاراجے تک اسلام قبول کر کے اس کی خدمت کرتے تھے،

سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام | امام تقی الدین قاسمی نے شفا العرم باخبار البلد الحکم اور کعبہ کے لئے نذرانہ عقیدت میں قاضی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ۱۱۵۴ھ سندھ

کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور اس نے کعبہ کے لیے سونے کا ایک طوق ہدیہ بھیجا جس کا وزن اکیسو مثقال تھا، اس طوق میں زمررد، یاقوت اور الماس کے جڑاؤ تھے، اور ایک بہت بڑا یاقوت سبز بھی تھا، جس کا وزن چوبیس مثقال تھا۔ راجہ نے یہ ہدیہ کعبہ کے خدام کے پاس بھیجا تو انہوں نے خلیفہ معتمد کو اس کی اطلاع کی، معتمد نے لکھا کہ اس ہدیہ کو دوسرے ہدایا کے ساتھ کعبہ میں آویزاں کر دیا جائے، چنانچہ انہوں نے طوق کو سونے کی زنجیر میں باندھ کر کعبہ کے اندریوں آویزاں کر دیا کہ اس کا حلقہ نکال کر زمررد اور یاقوت کے بیچ میں لگا دیا۔

الور کے راجہ ہروق بن رائق کا قبول اسلام | عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہبیاری کے ذکر میں بزرگ بن شہریار ناخدا مہمزی کے ۱۶۱ھ سے اس کا مفصل واقعہ گزر چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ۱۲۲ھ میں الور کے راجہ مہروق بن رائق نے عبداللہ کو لکھا کہ مجھے اسلامی تعلیمات سمجھاؤ، اس نے منصورہ سے ایک عالم کو الور بھیجا، جس نے اسے قرآن حکیم کی تعلیم دی اور اس کے لیے ہندی زبان میں قرآن کی تفسیر لکھی، اس طرح تین سال تک اسے اسلام کے احکام سکھاتا رہا، آخر میں راجہ مسلمان ہو گیا مگر ملکی مصلح کی وجہ سے اپنے اسلام کا اظہار نہ کر سکا اور راجہ نے اپنے اس دینی استاد کو دولت اسلام حاصل ہونے کی خوشی میں کئی من سونا پیش کیا تھا۔

اسلامی علوم اور علمائے اسلام

چوتھی صدی ہجری میں پورا عالم اسلام علمی و دینی نشاط سے معمور تھا، مشرق سے مغرب تک مسلمانوں کے بلاد و امصار اور شہر و قریات اسلامی علوم و فنون اور دینی رجال و شخصیات کے گہوارے تھے جن میں اسلامی ثقافت پرورش پا رہی تھی، یہی پُر بہار زمانہ سندھ میں ہبیاریوں کی حکومت کا دور تھا، اور بغداد و بصرہ

لے شفا العرم باخبار البلد المحرم ج ۱ ص ۱۱۴ مطبوعہ مصر ۱۳۵۴ھ

مذاہبہم اکثر ہما صاحب حدیث۔ سندہ کے اکثر مسلمان حدیث پر عائن ہیں
ولا تتخاوا القصبات من فقہاء علی اور مرکزی شہر خفی فقہاء و علماء سے غمازی نہیں

یا قوت حموی نے اقلیم سندھ کے مذہبی حال میں لکھا ہے :

دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں مقدسی نے لکھا ہے :

دلیل کے بیان میں یا قوت حموی نے لکھا ہے :

چیمور اور سوپارہ یہ دونوں مرکزی اور ساحلی شہر اگرچہ دارالسلطنت منصوبہ سے کچھ ہی غرضہ تک کے لیے وابستہ ہو گئے تھے اور کافی دوری پر تھے، مگر یہاں بھی مسلمانوں کی دینی زندگی بہت شاندار تھی، یہاں عرب مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور

عرب تاجروں کے لئے تھے، بیناریوں کے عمل و دخل کے زمانہ میں ان دونوں شہروں میں مقامی راجہ کی طرف سے مسلمانوں کی الگ عدالت قائم تھی اور ان کے شرعی و دینی معاملات ان ہی میں طے ہوتے تھے، مسجدیں آباد تھیں، جمیعہ و جماعات کا باقاعدہ اہتمام تھا اور آزادی کے ساتھ اسلامی احکام پر عمل ہوتا تھا۔ ہباریوں کے بہت بعد تک یہاں اسلام اور مسلمانوں کو شان و شوکت حاصل رہی، یا قوت جموی نے لکھا ہے:

الان صیمور و کتا متھن بلا دیھا چیمور اور کتا متھن ان شہروں میں سے ہیں جہاں مسلمان مسلمانوں، ولایلی علیہم من قبل آباد ہیں اور راجہ بلہرا کی طرف سے مسلمانوں کا کام بلہرا والا مسلم و بھا مسجد جامع مسلمان ہی ہوتا ہے، یہاں جامع مسجد بھی ہے تجمع فیہ الجماعات۔ جس میں جماعتیں ہوتی ہیں۔

یہ بات خاص طور سے ملحوظ رکھنی چاہیے کہ سندان منصورہ، ملتان، مکران اور طوران کے جن علماء کی نشان دہی کی جا رہی ہے وہ سب کے سب یہاں پر غریبوں کی حکومت کے دور کے نہیں ہیں بلکہ ان میں سے بعض غزنوی دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں مگر ان کا تذکرہ اس لیے کیا گیا ہے کہ درحقیقت یہ بھی اسی چین کے بھولے تھے جن کی آبیاری اور تختہ بندی یہاں کے عرب حکمرانوں کے دور میں ہوئی اور ان کے علم و فضل کا سلسلہ عرب حکمرانوں کے دور سے ملتا ہے، اسلامی علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کے لیے بابانیوں، ہباریوں، سامیوں اور معدانیوں نے جو زمین ہندوستان اور سندھ میں تیار کی تھی، اور اس سے علم و فن کے گل بوٹے کھلائے تھے، بعد میں حکومت غزنویہ نے اس پر قبضہ کر کے اپنی کاشت کی، اور یہ فیصل خوب اہل بلائی، اس لئے بعض ایسے علماء کے نام بھی ملیں گے جن کا تعلق بعد کے ادوار سے ہے۔

ابو جبر احمد بن سندی بن حسن بن بکر حدادی بغدادی متوفی ۳۵۹ھ زبردست محدث اور مستجاب الدعاء عابد و ناسخ تھے، بغداد کے محلہ قطیفہ الحداد میں مستقل قیام تھا۔ احمد بن سندی بن فروخ مطرز بغدادی، (موجودہ سندھ) مستقل قیام بغداد میں تھا، بصرہ

چوتھی صدی ہجری میں پورے عالم اسلام میں وعظ و تذکیر اور تبلیغ کے خصوصی ملتے اور جلے ہوا کرتے تھے جن میں عامۃ المسلمین حاضر ہو کر دینی علوم و مسائل سے واقف ہوتے تھے، ہر علاقہ میں وعظ و تذکیر کے طریقے جدا جدا ہوتے تھے، کہیں کتابیں پڑھی جاتی تھیں، کہیں زبانی وعظ ہوا کرتے تھے، کسی جگہ اس کام کے لئے خصوصی مقامات ہوتے تھے، کہیں مسجدیں مجالس وعظ و تذکیر بنتی تھیں، مگر سندھ میں وعظ و تذکیر کا کوئی خاص انتظام و اہتمام نہیں تھا۔ مقدسی نے لکھا ہے:

ولیس للمذکرین بہ صیغہ سندھ میں مذکوروں اور دہلیوں کا شہرہ نہیں ہے اور لاہم رسوم تذکیر نہ

شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ سندھ میں دین داری اور اسلامی احکام پر عمل نہایت مطمئن صورت میں تھا اور لوگ مستزہ کی عقلیت پسندی اور خوارج و روافض کی بے اعتدالی سے دور رہ کر ظاہریہ کے مسلک پر تھے اور احادیث پر عمل کرتے تھے۔

میں بھی حدیث کی روایت کی ہے، زبردست محدث تھے۔

احمد بن سندی رازی، تیسری صدی ہجری کے علمائے حدیث میں ہیں، خراسان کے شہر رے میں رہتے تھے، ابو بکر احمد بن قاسم بن سیمان بن معاذ بن بغداد بن، چوتھی صدی کے زوایہ حدیث میں ہیں ابن السدی کی کثرت سے مشہور ہیں، بیس تھے یعنی تجارتی مال کی دلالی کرتے تھے، معتدل تھے یعنی عدالت و قضا میں گواہوں کی تعدیل و توثیق کرتے تھے۔

ابو الفوارس احمد بن محمد بن حسین بن سندی مصری، متوفی ۳۲۵ھ، سند دیار مصر کے لقب سے مشہور ہیں، علم حدیث میں ان کا مقام بہت بلند تھا، ابراہیم بن علی سندی بغدادی، آپ نے محمد بن عبد اللہ بن یزید معمری سے روایت کی ہے،

اسلم بن سندی، آپ سے ابوالحسن بن علی بن حسن سیاری نے روایت کی ہے۔ ابو ابراہیم اسمعیل بن سندی الخلال بغدادی، تیسری صدی کے کبار محدثین میں ہیں، ثعلبی ہر کہہ جاتے اور قزوین کے تھے، بغداد کے محلہ باب الشام میں رہتے تھے، اسمعیل بن عیسیٰ بن فرخ سندی، مولا بن یقین،

اسمعیل بن محمد بن رجاہ سندی نسا پوری۔ حبیب بن سندی بغدادی، حضرت امام احمد بن حنبل کے تلامذہ میں ہیں اور ان سے حدیث پڑھی ہے،

ابو محمد خلف بن سالم سندی بغدادی، متوفی ۳۳۵ھ حافظ حدیث اور بغداد کے اعیان میں ہیں،

ابو محمد رجاہ بن سندی نسا پوری، تیسری صدی کے محدثین نسا پوری ہیں، ابو بکر سندی خواری بغدادی، یہ بھی حضرت امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں

سندی بن ابویارون، تیسری صدی کے محدث ہیں،

ابو نصر سندی بن ابان بغدادی، متوفی ۳۲۵ھ، بغداد کے قدامتہ محدثین، ائمہ مشہور روایہ حدیث میں ہیں۔

سندی بن عبد وہب کلبی رازی، تیسری صدی کے محدث ہیں، مستقل قیام رے میں تھا، ہمدان اور قزوین دونوں شہروں کے بیک وقت قاضی تھے، اصل نام سہل بن عبد الرحمن ہے۔

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۳۵ھ سندھ و نکل کر اندلس میں مستقل قیام کیا اور وہیں سندھ و نکل بچھائی۔

عثمان سندی بغدادی، چوتھی صدی میں بغداد کے کبار مشائخ میں سے ہیں، علی بن بنان سندی بغدادی، تیسری صدی میں بغداد کے روایہ حدیث میں ہیں۔

ابو نصر فتح بن عبد اللہ سندی، چوتھی صدی کے فقہائے متکلمین میں سے ہیں۔ ابو العباس فضل بن سلیمان بن سمیت سندی بغدادی، بغداد کے روایہ حدیث میں ہیں،

ابو عبد اللہ محمد بن رجاہ سندی نسا پوری، اسفرائین میں رہتے تھے، بغداد میں حدیث کی روایت کی ہے، ان کے والد رجاہ سندی، ان کے لڑکے ابو بکر محمد بن رجاہ سندی ابو بکر حمدان بن محمد بن رجاہ بن سندی، یہ سب حدیث کے ثقہ علماء ہیں، سندھ کا یہ گھرانہ خراسان میں بیت العلم اور معدن الحدیث تھا،

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۳۵ھ، آپ نے اندلس کے شہر دمشق میں سکونت اختیار فرمائی اور زندگی دمشق کی نسبت سے مشہور ہوئے۔

ابوالحسن محمد بن عبد اللہ سندی بصری، تیسری صدی کے محدث ہیں، بصرہ میں رہتے تھے۔

ملک کی طرف ہے مگر یہ سندھ کے کس مقام کے تھے؟ اس کا پتہ نہیں چلتا ہے اسی لیے ہم نے ان کو الگ بیان کیا ہے، اب منصورہ، دیبل، بوقان اور اور وغیرہ کی دینی و علمی سرگرمیوں اور وہاں کے علماء کو بیان کرتے ہیں۔

منصورہ کی علمی مرکزیت اور جیسا کہ کہا گیا ہے تیسری اور چوتھی صدی کا زمانہ کتابت یہاں کے علماء و محدثین سنت اور دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے حق

میں گویا بہار کے شباب کا زمانہ تھا، پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا، جس میں عالمین علوم گھوم گھوم کر تعلیم و تعلم میں مصروف تھے، ان کے علمی اسفار نے گویا زمین کی مسافرتیں ختم کر دی تھیں، اس زمانہ تک باقاعدہ مدارس اسلامیہ کا رواج نہیں ہوا اور جماعت و مساجد اور علماء کے کاشانے دینی درس گاہ ہوا کرتے تھے، اور ہر مرکزی شہر علماء و فضلاء کی سرگرمیوں کا محور و مرکز بنا رہتا تھا، چنانچہ ہمارے کادار السلطنت منصورہ بھی ان ہی دینی و علمی سرگرمیوں کا مرکز تھا، یہاں بھی اسی قسم کی درس گاہیں تھیں جن میں علماء و محدثین باقاعدہ کتاب و سنت کا درس دیتے، احادیث کی روایت کرتے، اور فقہ کی تعلیم دیتے، یہاں دوسرے علوم کے مقابلہ میں علوم شرعیہ کا رواج زیادہ تھا، مقدمی نے منصورہ میں قاضی ابو محمد منصورہ کی تعلیمی و تدریسی سرگرمی اور تصنیفی کارگزاری کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

وله تدريس وتصانيف، قد ان کے درس کی مجلس ہے اور تصنیفات ہیں، وہ صنف کتاباً عنداً حسنہ، کئی اچھی اچھی کتابوں کے مصنف ہیں۔

قاضی ابو محمد منصوری داؤدی مسلک کے امام تھے اور منصورہ میں مستقل قیام پذیر تھے، اسی طرح قاضی ابو العباس احمد بن محمد منصوری یہاں کے قاضی تھے، وہ بھی داؤدی مسلک کے فضلاء میں سے تھے اور اس میں ان کی جلیل القدر تصنیفات تھیں، ظاہر ہے کہ

ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی جرجانی متوفی ۲۵۲ھ، حافظ حدیث ہیں اور صحیح مسلم کے انداز پر حدیث کی ایک اہم کتاب مستخرج علی صحیح مسلم لکھی ہے،

ابوالقاسم منصور بن محمد سندی اصفہانی چوتھی صدی کے مشہور مفسر ہیں، مستقل قیام اصفہان میں تھا۔ ابو محمد موسیٰ بن سندی جرجانی بکربادی تیسری صدی میں جرجان کے مشہور روایت حدیث میں ہیں۔

ابو محسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سیمان سندی بغدادی متوفی ۳۲۲ھ، بغداد کے ائمہ حدیث میں سے ہیں،

ہبۃ اللہ بن سہل سندی اصفہانی محدث ہیں۔

ابو جعفر سندی، تیسری صدی کے وفات و اساتذہ فہرست میں سے ہیں۔

ابو علی سندی بغدادی، حضرت بایزید بسطامی کے شیوخ میں سے ہیں، بڑے صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے، مستقل قیام بغداد میں تھا۔

یزید بن سندی، فاطمی دور میں اسے مصر میں بڑی عظمت و اہمیت حاصل تھی، کاتب الحکم یعنی فیصلہ نویس تھا۔ ۳۵۹ھ کی ایک سرکاری مہم میں اپنی خدمات پیش کی تھیں، جس کا تذکرہ سندی نے کتاب الایالات کتاب القضاۃ میں کیا ہے، غالباً یزید بن سندی امامیہ شیعہ تھا۔

علی بن عبد اللہ بن سندی، چوتھی صدی کے مشہور محدث تھے محمد بن علی عبد اللہ بن سندی طرسوسی نے بغداد میں علی بن عبد اللہ سندی سے مجموعہ فضائل طرسوس کی روایت کی، یہ نہیں معلوم کہ کتاب فضائل طرسوس خود ان کی تصنیف تھی یا ان کے کسی شیخ کی۔

علی بن اسماعیل سندی شعی، رجال کئی میں ان کا تذکرہ مختصر طور سے موجود ہے، نصر بن صباح نے ان کی توثیق کی ہے اور بتایا ہے کہ ان کے والد اسماعیل سندی کے لقب سے مشہور ہوئے؛

ان تمام علماء کی نسبت پورے تعلیم سندھ کی طرف ہے اور دوسری نسبت کسی بیرونی

یہاں پر ان کے علمی و دینی فیوض و برکات بھی عام ہوتے رہے ہوں گے۔

عہد ہجری میں منصورہ کے چند علماء کے حالات سے معلوم ہوگا کہ جس خطہ زمین سے یہ سرآمدگان روزگار اٹھے ہیں۔ اس میں علم و فضل کی کس قدر فراوانی رہی ہوگی، اور اس زمانہ میں مختلف حکومتوں کے دارالسلطنت کی جو علمی حالت ہوتی تھی وہی منصورہ کی بھی تھی۔ ابو بکر احمد بن محمد منصوری بکری آبادی آپ نے حدیث کی روایت امام ابو بکر اسماعیلی اور حافظ ابن عدی سے کی ہے، وطن منصورہ تھا مگر جرجان کے شہر بکری آباد میں سکونت پذیر ہو گئے تھے، ۲۹۹ ہجری الاول ۸۱۲ء کو انتقال فرمایا، آپ کا تذکرہ حافظ ابوالقاسم نے تاریخ جرجان میں کیا ہے۔

قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح تمیمی منصوریؒ آپ شہر منصورہ کے قاضی اور داؤدی مذہب کے امام تھے، ان کا شمار فضلاء داؤدیہ میں تھا آپ نے اس مساک میں جلیل اور ضخیم کتابیں تصنیف کی ہیں، ابتداء میں اپنے آزاد کردہ غلام سے تعلیم حاصل کی، پھر بغداد جا کر وہاں کے علماء و محدثین سے احادیث کی روایت کی، اور منصورہ واپس آکر عہدہ قضا پر مامور ہوئے، آپ کی تصانیف میں کتاب المصالح کتاب الہادی اور کتاب النیر بہت اہم اور مشہور ہیں، آپ کا تذکرہ ابن ندیم، ابوالفتح شیرازی اور سمعانی نے کیا ہے۔

قاضی ابو محمد داؤدی منصوریؒ آپ سے مقدسی نے منصورہ میں ملاقات کی ہے اور لکھا ہے کہ ساتھ ہی آپ کا حلقہ درس اور سلسلہ تصنیف بھی جاری ہے، کئی معیاری اور بڑی کتابیں لکھی ہیں۔

ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن حمزہ منصوریؒ اس سماع حسن بن مکرم اور ان کے معاصرین سے کیا

اور ان سے امام ابو عبد اللہ حاکم نے روایت کی، رنگ سیاہ تھا، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کیا ہے۔

دبیل کا شہر سندھ میں محدثین اور رواۃ حدیث کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء ابو جندبہؒ کا سب سے پہلا اور سب سے اہم مرکز تھا، اور اس لیے یہاں سے بہت اگے تھا، یہاں کے علماء خاص طور سے پورے عالم اسلام سے تعلق رکھتے تھے، اور ہر ملک میں ان کی آمد و رفت جاری تھی، یا قوت عمومی کا بیان دبیل کے بارے میں گندہ چکا ہے کہ شہر دبیل کی جانب حدیث کے راویوں کی ایک جماعت منسوب ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ سندھ کا یہ شہر احادیث رسول کا شہر تھا اور یہاں پر احادیث کی تعلیم و روایت عام تھی، خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں امام خلف بن محمد موارز بنی دبیلی کے ذکر میں امام علی بن موسیٰ دبیلیؒ کی درگاہ کی نشاندہی کی ہے، جو دبیل میں تھی، اور جس میں امام خلف بن محمد دبیلی نے اپنے شیخ امام علی بن موسیٰ دبیلی سے حدیث پڑھی، خلف بن محمد کا بیان ہے۔

حدیثنا علی بن موسیٰ الدبیلی علی بن موسیٰ دبیلی نے ہم کو دہلی میں حدیث کی بالدبیل تعلیم دی۔

دبیل ساحلی شہر اور ہندو عرب کی تجارت کا بہت اہم مرکز تھا، اس لیے یہاں کے بعض محدثین تاجر بھی تھے، چنانچہ ابو محمد حسن بن حامد دبیلی بغدادی جو علم حدیث میں اہم مقام کے مالک تھے، بغداد کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، خطیب بغدادی نے ان کے بارے میں یہ صاف الفاظ لکھے ہیں۔

وکان صدوقاً وکان تاجراً وہ حدیث میں صدوق اور مال دار تاجر مسؤولاً تھے۔

بغداد میں ان کی سرائے خان حامد کے نام سے مشہور تھی۔

چونکہ دہل بہت قدیم شہر تھا اس لیے یہاں بیماری حکومت سے پہلے اور اس کے بعد علوم اسلامیہ کا رواج جاری رہا اور بہت سے محدثین و رواۃ حدیث دہل کے مطلع پر جلوہ ہو کر اپنے دور میں آسمان علم کے شمس و قمر بنے، اور پورے عالم اسلام میں خوب خوب چمکے، ہم صرف بیماری دور کے چند علماء کی نشاندہی کرتے ہیں۔

ابو العباس احمد بن عبد اللہ دیلمی نیشاپوری آپ محدث و فقیہ کے ساتھ عابد و زاہد بھی تھے، طالب علمی کے ابتدائی دور ہی سے غربت و مسافرت کی زندگی بسر کی، امام ابن خزمیہ کی علمی شہرت سن کر دہل سے نیشاپور گئے اور اس طرح وہیں کے ہو کر رہ گئے کہ حسن بن یعقوب حدادی خانقاہ میں سکونت اختیار کی، اور نیشاپور ہی میں شادی کر لی، دن بھر شہر میں رہ کر پنج وقتہ نمازیں جامع مسجد میں ادا کرتے اور رات کو خانقاہ میں چلے آتے، دہل سے نیشاپور، بصرہ، بغداد، مکہ، مصر، دمشق، بیروت، حران، قسطنطنیہ اور عسکر کا سفر کر کے ان ممالک کے علماء و محدثین سے روایت کی، آپ کے تلامذہ میں امام ابو عبد اللہ حاکم حبیبی جلیل القدر امام حدیث بھی ہیں جب ۳۳۵ھ میں نیشاپور میں فوت ہوئے، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کیا ہے۔

ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون حربی دیلمی آپ نے امام جعفر بن محمد فریابی، اور ابراہیم بن محمد بن محمد بن ہارون حربی دیلمی بن شریک کوئی وغیرہ سے روایت کی، اور قرآن کی تعلیم حسن بن ہشیم دویری اور امام عاصم کوئی کی قرأت سے حاصل کی، ۳۵۴ھ دہل میں پیدا ہوئے اور جب ۳۷۵ھ میں بغداد میں فوت ہوئے۔

ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی آپ چوتھی صدی میں دہل کے مشاہیر علمائے حدیث میں سے تھے، آپ نے موسیٰ بن ہارون اور محمد بن علی الصانع الکبیر وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی اور اعیان بغداد میں تھے۔

محمد بن جاسس بغدادی محدث و ادیب و شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ بغدادی کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، بغداد میں ادب و عرفانی کی سرانے خان ابن حامد آپ ہی کی طرف منسوب ہے، حدیث کا سماع علی بن محمد بن سعید موسیٰ وغیرہ سے کیا تھا، اور محمد بن علی صوری نے مصر میں آپ سے روایت کی تھی، عربی کے اچھے شاعر تھے، مشہور شاعر تہنی جب بغداد آیا تو آپ ہی کے یہاں قیام کیا۔ آپ نے اس کی خاطر تواضع کی تو اس نے کہا کہ اگر میں کسی تاجر کی تعریف کرتا تو آپ کی تعریف اپنے اشعار میں ضرور کرتا، مصر میں شہر میں فوت ہوئے۔

ابوالقاسم حسین بن محمد بن سید بن موسیٰ آپ نے دمشق میں امام ابو یعلیٰ موسیٰ سے احادیث کی روایت کی ہے، ۳۳۵ھ تک دمشق میں زندہ تھے۔

خلف بن محمد وازنی دیلمی بغدادی دہل سے بغداد گئے اور وہیں پر اپنے مہوطن امام حدیث علی بن موسیٰ دیلمی سے حدیث کی روایت کی، اس سے پہلے یا اس کے بعد دہل میں علی بن موسیٰ سے روایت کی ہے، آپ سے ابوالحسین بن جندی نے روایت کی ہے آپ چوتھی صدی میں دہل کے کبار محدثین میں سے تھے۔

ابوالقاسم شعیب بن محمد بن محمد بن موسیٰ آپ ابن ابی قلعان دیلمی کی کنیت سے مشہور ہیں، دہل سے مصر جا کر احادیث کا درس دیا، ابوسعید بن یونس نے وہیں آپ سے حدیث کا اطار کیا، قدامر محدثین میں ہیں،

علی بن احمد بن محمد دیلمی آپ غالباً مقرئ شام ابو عبد اللہ دیلمی کے نواسے ہیں، ابوالعباس الاصم اور ابو عبد اللہ بن احمد بن موسیٰ دیلمی وغیرہ سے روایت کی ہے، آپ کی تصانیف میں کتاب ادب القضاء و قضاء کے مسائل پر بہت ہی اہم کتاب ہے، تیسری صدی کے مشاہیر شوافع میں آپ کا شمار تھا۔

علی بن موسیٰ دبیلی بغدادیؒ آپ چوتھی صدی کے کبار محدثین میں سے ہیں، اپنے شہر دہل میں حدیث کا درس دیتے تھے، چنانچہ خلف بن محمد دبیلی نے دہل ہی میں آپ سے روایت کی ہے، آپ نے بغداد میں بھی حدیث کی روایت کی ہے۔
ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلی مکیؒ آپ محدث ماکہ کے لقب سے مشہور ہیں، دہل سے جا کر مکرہ میں مستقل سکونت و مجاورت اختیار فرمائی، اور مجاور مکرہ کہلائے، آپ کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد دبیلیؒ بھی مشہور محدث ہیں، ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن مخزومیؒ، ابو عبد اللہ حمید بن حسن مرندیؒ، عبد الحمید بن صبیحؒ، ابو الحسن احمد بن ابراہیم مکیؒ، اور ابو بکر محمد بن ابراہیم مرقیؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی ہے، جمادی الاول ۳۲۲ھ میں مکہ میں فوت ہوئے،

ابو بکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامیؒ چوتھی صدی کے مشہور قاری و مرقی تھے، امام ہارون اخفشؒ کے دو تلامذہ، ابن ابی حمزہ اور ابن ابی داؤد سے قرأت کی تعلیم حاصل کی، اور ان سے امام حافظ ابو الحسن علی بن عمر دارقطنیؒ، اور عبد الباقی بن جن نے روایت کی ہے، آپ کی مستقل سکونت ملک شام میں تھی،

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دبیلی شامیؒ ابو عبد اللہ دبیلی کی کنیت و نسبت سے مشہور ہیں، اپنے زمانے کے اولیائے کبار میں سے ہیں، صاحب کشف و کرامت عابد و زاہد ہیں، ساتھ ہی زبردست قاری و مرقی بھی ہیں تجوید و قرأت کے ساتھ قرآن کی تعلیم جعفر بن محمد بن سقیط عبد الرزاق بن حسنؒ اور سکون بن بکریہؒ جیسے ماہرین فن سے حاصل کی تھی، ابن جوزیؒ نے صفۃ الصفۃ میں آپ کا حال لکھا ہے، تیسری صدی میں تھے، مستقل سکونت شام میں تھی،
ابو العباس محمد بن محمد بن عبد اللہ دبیلیؒ عابد و زاہد اور بڑے نیک و پارسا عالم دین تھے،

ذریعہ معائنہ کتابوں کی تجارت تھا ابو خلیفہ فضل بن جباب نجفیؒ جعفر بن محمد بن حسن فریابیؒ، عبدان بن احمد بن موسیٰ سکریؒ، اور محمد بن عثمان بن ابی سدید بصریؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی، آپ کے تلامذہ میں مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ حاکمؒ ہیں، انہوں نے آپ سے حدیث کا سماع کیا ہے، رمضان ۳۵۲ھ میں فوت ہوئے،
ابو محمد دبیلی بغدادیؒ آپ حضرت شیخ جنید بغدادیؒ کے ارشد تلامذہ اور خاص اصحاب میں سے ہیں، ابو محمد دبیلیؒ نے حضرت شیخ جنیدؒ کے وصال کے وقت ان سے عرض کیا کہ آپ کے بعد ہم کس کے یہاں جائیں؟ اور کس کو اپنا روحانی پیشوا تسلیم کریں؟ تو آپ نے اپنے خلیفہ شیخ ابو محمد جبریریؒ کا نام لیا، حضرت بایزید بسطامیؒ کے بھانجے ہیں اور ان کی بابرکت صحبت ابو موسیٰ دبیلی بغدادیؒ سے فیض اٹھایا ہے، حضرت بایزیدؒ کے بہت سے اقوال آپ سے منقول ہیں۔

بوقان کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین جیسا کہ معلوم ہوا بوقان سندھ کے ان خاص شہروں میں سے تھا، جہاں قدیم زمانے سے مسلمان آباد تھے، اور یہ اسلامی علاقہ تھا، بلاذری نے تیسری صدی کے وسط میں لکھا ہے،
واہل البوقان ایوم مسلمون بوقان کے باشندے ہمارے زمانہ میں مسلمان ہیں۔

اسی کے پاس عباسی گورنر عمران بن موسیٰ برکی نے بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، اسی جگہ سے اسلامی فوجیں اطراف و جانب میں جہاد کرتی تھیں، الغرض یہ مقام شروع ہی سے اسلام اور مسلمانوں کی سرگرمی کا مرکز رہا ہے، بتاری دہ میں یہاں سے کئی علماء و محدثین اٹھے ہیں، جنہوں نے بوقان اور اس کے باہر دیگر ممالک میں دینی علوم و فنون کو پھیلایا

ہے، ان میں سے چند یہ ہیں۔

ابوالمکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی سندھی امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے ابوالمکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی امام بغویؒ کے آخری شاگرد ہیں، جنہوں نے ان سے روایت بالا جازہ کی ہے۔

محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بن احمد بوقانیؒ علیہ السلام میں پیدا ہوئے، اور عمر ۵۴۹ھ میں بوقان میں فوت ہوئے، آپ نے امام ابو بکر بن خلف شیرازی سے احادیث کا سماع کیا، اور آپ سے عبد الرحیم بن سمعانی نے روایت کی، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

محمد بن احمد بن منصور بوقانیؒ آپ نے امام ابو حاتم بن محمد بن حبان بسبی متوفی ۳۲۸ھ سے روایت کی، جیسا کہ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں امام ابن حبان بسبی کے ذکر میں کیا ہے۔

ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانیؒ آپ نے امام غزالیؒ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، آپ کا لقب سدید الدین تھا، ۵۸۵ھ میں مشہد امام رضاؑ میں ایک بلغار میں شہید کر دیئے گئے، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

الورکی علمی مرکز بیت یہاں کے علماء و محدثین ہتاری حکومت میں علم کا ایک اور مرکز اور بھی تھا، پہلی صدی کے خاتمہ پر محمد بن قاسم نے اسے فتح کر کے ایک مسجد تعمیر کی اور یہاں مسلمان حاکم وقاضی اور خطیب مقرر کیا، اسی زمانہ سے اور سندھ کے مسلمان امراء و حکام کی اطاعت و امان میں رہا، یہاں کے غیر مسلم باشندے خراج ادا کرتے رہے، اور حکومت حسب سابق مقامی ہندو راجوں کے ہاتھ میں رہی، ہتاری

دور حکومت میں بھی الور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں بھی الور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں حکومت رہی، یہیں کا راجہ مہروق بن رائق عبد اللہ بن عمر ہباری کے زمانہ میں اسلام کو سمجھ کر خفیہ مسلمان ہو گیا تھا، مشہور سیاح ابن بطوطہ نے یہاں کے قاضی و خطیب کے پاس حضرت عمر بن عبد العزیز اموی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک خط دیکھا تھا، جسے انھوں نے اس خاندان کے مورث اعلیٰ کے پاس اپنے دور خلافت میں روانہ فرمایا تھا۔

ساتویں صدی میں یہاں کے خطیب وقاسنی شیخ اسمعیل بن علی بن محمد بن موسی طائی تھے، ان کے آباء اجداد یہاں کے قدیم باشندے اور قاسنی و خطیب تھے، ان میں سے کسی بزرگ نے عربی زبان میں سندھ کی اسلامی تاریخ اور یہاں کے اسلامی فتوحات و غزوات کی تفصیل لکھی تھی جس کے اجزاء وقاسنی اسمعیل کے پاس تھے، علی بن حامد اجمی سندھ نے ۳۱۸ھ میں ان کو لے کر عربی سے فارسی میں ترجمہ کیا، جو بعد میں چچ نامہ کے نام سے مشہور ہوا، لغزغز یہ شہر ابتداء ہی سے علمی و دینی رہا ہے،

عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں جس طرح ہندوستان کے علماء و محدثین عالم اسلام میں گھوم گھوم کر اسلامی علوم کی تعلیم و توسیع میں سرگرم تھے، اسی طرح عالم اسلام کے علماء ہندوستان میں آکر یہاں کی علمی و دینی مجالسوں سے اکتساب فیض کرتے تھے، اور یہاں کے ائمہ و علماء کے حلقہ کو غنیمت جان کر ان کے درس میں شریک ہوتے تھے، ایسے بے شمار علماء ہیں سے چند کے مختصر حالات ملاحظہ ہوں،

شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی متوفی ۳۸۸ھ رحمۃ اللہ کا نام اسمعیل بن عبد الرحمن بن احمد ہے خطیب، مفسر، محدث، و حافظ، اور مشائخ وقت میں اپنے طرز کے پکے بزرگ ہیں، سماع احادیث کے لیے مجالس کا اہل اذان کا بہترین مشغلہ تھا ان کی

ابوالحسن سعد الجعفی بن محمد بن سہیل بن سعد اندلسی انصاری متوفی ۵۴۱ھ، اندلس کے رہنے والے تھے وہاں ہندوستان اور چین کے شہروں کا سفر کیا اور سمندروں میں بڑے خطرات سے مقابلہ کیا، پھر بغداد جا کر فقہ و حدیث کی تکمیل فرمائی، فقہ حنفی سے اور ادب خطیب تبریزی وغیرہ سے حاصل کیا، آپ کے اساتذہ میں بہت سے علماء و محدثین ہیں بڑے نیک اور ثقہ عالم تھے۔

ابوبکر محمد بن معاویہ بن عبد الرحمن اندلسی مروزی قرطبی متوفی ۳۵۵ھ، محدث اندلس ہیں، ابن احمد کے لقب سے مشہور ہیں، اندلس سے مشرق کا سفر کیا اور امام نسائی کو امام فرمایا، اور ابو خلیفہ حمی سے روایت کی، سنن نسائی ص ۱ سے پہلے اندلس میں آپ کے ذریعہ پہنچی، تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر یہاں نقصان اٹھانا پڑا اور تیس ہزار دینار کا مال سمندر کی نذر ہو گیا، جس کی وجہ سے یہاں سے فقیر ہو کر واپس ہوئے۔

امام حافظ ابوالحسن عبد الغافر بن السعید نسیا پوری متوفی ۵۱۹ھ، ذہبی نے آپ کو حافظ، مفید، لغوی اور امام کے لقب سے یاد کیا ہے ان کی تصنیفات میں تاریخ نسیا پوری مجمع الغرائب اور مفہم شرح مسلم مشہور ہیں، اعیان محدثین میں سے تھے، چالیس سال تک امام الحرمین کی خدمت میں رہ کر تفسیر حاصل کیا، خوارزم اور ہندوستان کا سفر کیا تھا ابو عبد اللہ محمد بن ابی الفوج مالکی مغربی متوفی ۵۱۹ھ، آپ کا لقب زکی الدین ہر عقلیہ (سلی، اٹلی) کے رہنے والے تھے، نحو اور لغت کے عالم تھے، صقلیہ سے عراق آئے، یہاں سے خراسان گئے، پھر وہاں سے غزنہ اور ہندوستان کے شہروں میں گئے، اند صہبان میں وفات پائی،

محمد بن اسمعیل تنوخی مخم، فلسفی، ابن سعد اندلسی نے اس کا تذکرہ طبقات الامم میں

لہ مراۃ الزمان ج ۸ ص ۱۹۳ - قسم اول - ابن العبدی خبرن غیر ج ۲ ص ۳۱۲ و بغینہ الدلتس -

تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۶۸ و ص ۶۹ -

تصانیف خوب بھیلیں، ستر سال تک اپنے مواعظ سے لوگوں کو فیض پہنچایا، نسیا پوری ہرات، شام، حجاز، معرة النعمان، جبال، خراسان، اٹلی، طبرستان، بیت المقدس، غزنہ اور بلاد ہندوستان وغیرہ میں گھوم گھوم کر ان بلاد و امصار کے علماء و محدثین سے احادیث کا سماع کیا تھا، بوشیخ میں جہادی الاخری ۳۳۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۴۹ھ میں فوت ہوئے۔ امام ابو عثمان مسابونی ہندوستان کے بادشاہ کے پاس آئے اور یہاں سے واپسی پر ہرات گئے، جہاں کئی دنوں تک حدیث کی مجلس منعقد کی،

ملک النخاعة ابو ترار حسن بن صفانی بغدادی، فقیہ اور اصولی تھے، نحو اور فنون ادب میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، ملک النخاعة ان کا لقب ہے جسے خود ہی اپنے لیے تجویز کیا تھا بڑے فصیح و بلیغ عالم تھے، دنیاوی جاہ و جلال حاصل تھا، شافعی مسلک تھا، خراسان اور ہندوستان کے دینی و علمی سفر کے بعد واسطہ میں مدتوں مقیم رہے، پھر دمشق میں مستقل اقامت اختیار کی فقہ شافعی میں ان کی کتاب الحاکم بہت مشہور ہے، دمشق میں ۵۶۶ھ میں فوت ہوئے۔

حسین بن منصورہ علاج مقول ۳۵۲ھ، مشہور صوفی و بزرگ ہیں، آپ نے ہندوستان کا سفر کیا اور اپنے سلسلہ کو پھیلایا، یہاں کے مریدین آپ سے خط و کتابت کرنے لگے اور مغیث کے لقب سے یاد کرتے تھے۔

ابو احمد خات بن احمد بن خلف بن یث بن فرقد بخری متوفی ۳۹۹ھ، سجستان میں کسی علاقہ کے حاکم و بادشاہ تھے، ساتھ ہی ارباب علم و فضل میں سے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دین و دنیا کی دولت سے نوازا تھا، خراسان اور عراق میں حدیث کا سماع کیا، امام ابو عبد اللہ حاکم نے ان سے روایت کی ہے، رجب ۳۹۹ھ بلاد ہند میں بحالت جس انتقال شہر پایا، اور ساتھ ہی آپ کا مالک جاتا رہا۔

لہ معجم البلدان ج ۲ ص ۲۶۳ - شذرات الذهب ج ۲ ص ۲۶۳ - ابن العبدی خبرن غیر ج ۲ ص ۳۱۲ و بغینہ الدلتس -

عربوں کے عقلیاتی علوم و فنون اور ان کے علماء کے سلسلہ میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل تنوخی منجم احکام فلسفہ کے مشہور علماء میں سے تھا، اس نے ہندوستان کا سفر کر کے وہاں سے علوم نجوم کے عجائب و غرائب حاصل کیے اور ان کو عام کیا۔

ابو المرکان محمد بن احمد بیرونی، متوفی حدود ۴۲۳ھ و ۴۲۴ھ صاحب کتاب الہند ہندوستان کے علوم و فنون کا یہ عالم دنیا میں مشہور ہے اس نے یہاں کے نجوم و ہیت اور حساب و ریاضی سے اپنی معلومات اور تصنیفات کے ذریعہ پوری دنیا کو روشناس کرایا ہے، کتاب الہند، تحقیق بالہند اور القانون المسعودی اس کی مشہور کتابیں ہیں جن میں ہندوستان کے علوم و فنون پر بحث ہے۔

یہ بیماری دور کے بعد ہندوستان آیا تھا جبکہ غزنوی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ ابو معشر فلکی بلخی، عصر عباسی کا مشہور اور ماہر فلکیات ہے، یہ ہندوستان آیا اور مدتوں رہ کر یہاں کے ماہریت فلکیات و نجوم سے تحصیل علم و فن کیا، اور کتاب السنین فالموالید نامی کتاب لکھی، ۴۶۲ھ میں فوت ہوا۔

ان میں سے کئی علماء ہتھاری حکومت کے بعد ہندوستان آئے، مگر ظاہر ہے کہ انہوں نے ہتھاری میں علم و فن سے بھول چنے، اور نئے دور میں پُرانے دور کی علمی و ادبی قدریں ان کے کام آئیں۔

دولت سامیہ ملتان

بنو سامہ کے حالات میں انساب و تذکرہ کی حسب ذیل کتابیں ہمارے سامنے ہیں، کتاب المعارف ابن قتیبہ دینوری متوفی ۳۸۲ھ، کتاب المجتہد ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی متوفی ۳۸۲ھ، کتاب نسب قریش، مصعب زہیری متوفی ۳۳۳ھ، کتاب جمہرة الانساب العرب، ابن حزم اندلسی متوفی ۴۵۸ھ، کتاب الاغانی، ابو الفرج اصفہانی متوفی ۳۵۵ھ، افسوس کہ زیر بن بکار متوفی ۳۵۵ھ کی کتاب جمہرة انساب قریش کی وہ جلد اب تک شائع نہ ہو سکی جس میں بنو سامہ کا تذکرہ ہے، مذکورہ بالا کتابوں سے ہم بنو سامہ کے ابتدائی حالات ذرا تفصیل سے پیش کرتے ہیں کیونکہ بنو سامہ کو چند وجوہ کی بنا پر ان کے دشمنوں نے بڑی مظلومانہ صورت میں پیش کر کے ہر حیثیت سے ان کو گرا نئے کی کوشش کی ہے۔ سامہ بن لوی کی اولاد عام طور سے مکہ چھوڑ کر دور دراز مقامات میں آباد ہوئی، جس سے ان کے مخالفوں کو مطعون فی النسب کرنے کا موقع ملا، اور چونکہ ان میں سے اکثر مشاہیر صحابہ میں عثمانی تھے، اس لیے ان کو حضرت علیؓ کا دشمن بتایا گیا، بلکہ ان میں سے ایک طبقہ کو مرتد قرار دیا گیا، اس لیے ابتداء میں ان کے حالات ذرا تفصیل سے پیش کیے جاتے ہیں۔

ابن قتیبہ کا بیان | قبیلہ قریش میں اوپر کے سلسلے میں نہر نامی ایک مشہور شخص

ہے، اسی کا لقب قریش ہے، جس سے پورا قبیلہ مشہور ہے، اس کا پوتا لوی بن غالب بن فہر ہے، جس سے کئی قریش خاندانوں کا سلسلہ نسب ملتا ہے، لوی بن غالب کے سات بیٹے تھے، (۱) کعب بن لوی (۲) عامر (۳) سامہ (۴) سعد (۵) خزيمة (۶) حارث (۷) عوف، ان میں کعب بن لوی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب تعلق ہے، اور سامہ بن لوی سے ملتان کے سامی حکمران ہیں، سامہ بن لوی نے مکہ سے نکل کر عمان میں سکونت اختیار کی، وہیں فوت ہوا، اور اس کی اولاد وہیں آباد ہوئی؛
واما سامۃ بن لوی فوقہ بعمان سامہ بن لوی عمان چلا گیا، اور وہیں فوت ہوا،
وہلک بھا فولدہ ہناک۔ اس سے اس کی اولاد عمان میں رہی،

ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی کا بیان | قریش کے کچھ قبائل بطاح اور کچھ ظواہر ہیں مگر سارے قبائل قریش ان ہی دونوں طبقوں میں منحصر نہیں ہیں، بلکہ ان کے علاوہ بھی قریشی قبائل ہیں، چنانچہ ان ہی میں سے سامہ بن لوی ہے جس نے عمان میں سکونت اختیار کی اور اس کی اولاد وہاں بنو ازد کی حلیف بن کر آباد ہوئی۔

سامۃ بن لوی دفتر الی عمان فولدہ سامہ بن لوی نے عمان میں سکونت کی، اور وہاں ہناک خلفاء ازد عمان پر اس کی اولاد قبیلہ ازد کی حلیف بن کر رہی۔

حارث بن لوی نے یمامہ میں سکونت کی اور اس کی اولاد یمامہ کے بنو ہزنان کے ساتھ رہی، حارث کا لقب حیشم ہے، بنی حارث بن لوی کو مخاطب کر کے جریر نے کہا ہے۔

بنی حیشم ألتہم لہزان فانتہوا لفرع الروابی من لوی بن غالب ولا تکتخو فی آل ضویر بناتکم ولا فی سکیس بنس حتی الغراب

اور خزیمہ بن لوی کی اولاد نے جزیرہ میں آباد ہو کر بنی حارث بن ہمام بن مرہ بن ذہل بن شیان میں بود و باش اختیار کی، اور سعد بن لوی اور عوف بن لوی کی اولاد غطفان کے ساتھ رہنے لگی، عوف بن سعد بن ذبیان بن بقیض کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ یہی عوف بن لوی ہے، اسی وجہ سے حارث بن غالم مری نے ان اشعار میں اس کی نسبت قریش کی طرف کی ہے۔

رفعت الرصح اذ قالوا، قریش وشبھت الشائل والقبابا
فما قومی ثعلبۃ بن سعد ولا بقرۃ الشعری وقابا
بنو سعد بن لوی کو بنانا۔ در بنو خزیمہ بن لوی کو عائدہ قریش کہا جاتا ہے، ایک شاعر کہتا ہے۔

ضرب القبیسی المضلل ہزبۃ ردت بنانۃ فی بنی شیبانا
والعائذی لمثلہا متوقع لہما تکتن وکانہ قد کان
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ان تمام قبائل کو قریش کے ساتھ ملا کر ان کو قریشی شمار کیا تھا

ان دونوں علمائے انساب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ لوی بن غالب بن فہر کی اولاد نے اپنے مرکز کو چھوڑ کر عرب کے در دراز مقامات میں مستقل بود و باش اختیار کی، اور وہ اپنے نئے ہوطنوں سے ولا و حلف کا تعلق پیدا کر کے ان میں یوں مل جل گئے کہ سلسلہ نسب اور رشتہ مناکحت میں متنبہ قرار دیئے جانے لگے، حتیٰ کہ بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اسے ظاہر کیا، نیز باہر نکل جانے والے یہ قریشی قبائل مختلف القاب سے مشہور ہوئے، حارث ابن لوی حیشم کے لقب سے مشہور ہوا۔
سعد بن لوی کی اولاد بنانہ کہلائی، اور خزیمہ بن لوی کی اولاد کو عائدہ قریش کا لقب

حارث بن سامہ کے کئی لڑکے تھے: (۱) لوی بن حارث (۲) عبیدہ (۳) زمعہ اور (۴) سعد، ان سب کی ماں سلمیٰ بنت تیم بن شیبان تھی، (۵) عبد البیت اور (۶) مدیک ان دونوں کی ماں ناجیہ بنت جرم تھی، جاہلی دستور کے مطابق سامہ نے اپنے باپ کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں داخل کر لیا تھا جس کے بطن سے یہ دونوں اولاد تھی۔

عبد البیت کی اولاد میں آگے چل کر وہ لوگ ہوئے جن کو حضرت علی بن ابی طالبؓ نے قتل کیا تھا، اس وقت بنو عبد البیت کا سردار خزیمہ بن راشد تھا، حضرت علیؓ نے ان کے مقابلہ کے لیے بنی یربوع کے معقل بن قیس ریاہی کو روانہ کیا تھا۔ اس سے پہلے خزیمہ بن حضرت علیؓ کے ساتھ تھا، مگر حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر مخالف بن گیا۔

عبد البیت بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے حبیب بن شہاب تھے، بصرہ میں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی، اور عبد اللہ بن عامر نے ان کو بصرہ میں ایک نہر جاگیر کے طور پر دی تھی، عبد البیت ہی کی اولاد میں سے جہم بن مسعود بن بدر بن جہم تھا،

لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کی کئی اولاد تھی (۱) عباد (۲) مالک (۳) زائدہ،

اور (۴) جہد اللہ، یہ سب کے سب رہط منصورہ بن منجاب میں شمار ہوتے ہیں،

عباد بن لوی بن حارث بن سامہ کی اولاد میں عوف نامی ایک شخص تھا، اسی کی نسل سے فقیہ بن زیاد بن ذہل بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لوی تھے، جو جنگ جمل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے، یہی لوگ بنو ساء بن لوی ہیں۔

ابن حزم کا بیان | امام ابن حزم نے جمہور النساب العرب میں دھولاء و ولد سامہ بن لوی کے ماتحت لکھا ہے کہ ایک قریشی شاعر نے کہا ہے۔

لکھ کتاب نسب قریشی ۴۴۰،

دیا گیا، اس طرح بنو سامہ بن لوی عمان، جزیرہ یمامہ اور ارض عطفان میں آباد ہو کر وہاں کے وہاں کے قدیم قبائل میں مل گئے اور مختلف ناموں سے یاد کیے جانے لگے، چونکہ سامہ بن لوی کی اولاد میں بنو ناجیہ بعد میں اثر و اقتدار کے مالک ہوئے، مسلمانوں کے باہمی قضا یا معاملات میں طرفدار بنے، اور ان کو ہر اعتبار سے فروغ ہوا، اس لیے ان کو فتنہ معاشرت اور حسد و عداوت نے بڑی طرح مجروح کرنے کی کوشش کی، اور خاص طور سے بنو ناجیہ کو حسب و نسب اور مذہب کے بارے میں مطعون کیا گیا۔

ولیمامہ بن لوی کے ماتحت مصعب زبیری نے لوی بن غالب مصعب زبیری کا بیان | کی اولاد میں سامہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ اسی کی اولاد کو بنو ناجیہ کہتے ہیں، یہ لوگ عمان میں آباد ہوئے،

وسامہ، وہو بنو ناجیہ، نزولاً سامہ بن لوی کی اولاد بنو ناجیہ ہے۔ ان لوگوں نے عمان میں سکونت اختیار کی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود سامہ نہیں بلکہ اس کی اولاد بنو ناجیہ نے عمان جا کر وہیں بود و باش اختیار کی، جبکہ ابن قتیبہؒ نے خود سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عمان چلا گیا تھا، اور وہیں اس کی موت واقع ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی باقی اولاد کو کہہ میں چھوڑ کر اپنے بیٹے غالب بن سامہ اور اس کی اولاد کو لے کر عمان چلا گیا تھا، مگر آ کے آغانی کا بیان کچھ اور بتا رہا ہے، مصعب زبیری نے دوسری جگہ سامہ بن لوی کی اولاد کی تفصیل یوں بیان کی ہے،

(۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تیم بن غالب ہے۔

(۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان ہے۔ غالب اپنے باپ

کے بعد لا ولد مرا۔

لکھ کتاب نسب قریشی ص ۱۳ بیع مصر،

سعد بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے نصر بن سعید بن عمار بن مالک موصلی ہیں،
 بنی سعد بن حارث کی نسل باقی ہے، عبیدہ بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے عباد بن
 منصور ناجی قاضی بصرہ ہیں، پورا سلسلہ نسب یہ ہے منصور بن عباد بن سامہ بن حارث
 بن قطن بن مدح بن قطن بن حزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ
 بن لوی، اور اسی کی اولاد میں محدث محمد بن عمرو بن یزید بن نعمان بن عجلہ بن افقع بن
 کرمان بن حارث بن حارث بن مالک بن سعد بن زہارہ بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی بھی ہیں
 ان دونوں ائمہ انساب کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں
 ناجیہ بنت جرم بن ربان تھی، اسی کی نسبت سے بنو سامہ کی ایک شاخ بنو ناجیہ مشہور
 ہوئی، مگر اس کے بیٹے غالب بن سامہ سے کوئی اولاد باقی نہیں رہی اور وہ اپنے باپ
 کے بعد لا ولد مرا، البتہ اس کے بھائی حارث بن سامہ نے جاہلی رسم کے مطابق اپنے باپ
 کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا، اس سے جو اولاد ہوئی وہ بنو ناجیہ کہلائی
 امام ابن حزم نے لکھا ہے۔

وغالب بن سامۃ، امہ ناجیۃ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان
 بنت جرم بن ربان، ایہا نسب ولدا ہے، اسی کی طرف اس کے شوہر سامہ کی اولاد
 زوجہا فہم بنو ناجیۃ ولا عقب منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلائی، غالب کے کوئی اولاد
 لغالب الذی ہو ولد ناجیۃ و نہیں ملی جو کہ ناجیہ کا بیٹا ہے بلکہ اس کے بھائی
 اتم العقب لایخیه الحارث حارث بن سامہ کی اولاد کا سلسلہ چلا جو اپنے باپ
 خلف علی ناجیۃ فنسب سامہ کی عورت ناجیہ کا وارث و مالک بنا، اسی
 ولدہ ایہا لہ کی اولاد ناجیہ کی طرف منسوب ہوئی۔

بنو سامہ کے نسب کے منکوف نے اسی مقام میں الجھن پیدا کر کے ان کو مجہول النسب

وسامۃ منا، فأما بنو فأمرهم عندنا مظلوم
 سامہ بن لوی کی اولاد (۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تیمم الادرم بن غالب
 ہے، ذہیری نے تیمم بن غالب لکھا ہے، (۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت جرم
 بن ربان ہے، اسی ناجیہ کی طرف اس کے شوہر کی اولاد منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلائی ہے
 حالانکہ ناجیہ کے لڑکے غالب کے پیچھے کوئی اولاد نہیں رہی، بلکہ اس کے بھائی حارث کی اولاد
 تھی جس نے بعد میں ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا تھا۔

حارث بن سامہ کی اولاد یہ تھی (۱) لوی (۲) عبیدہ (۳) سعد (۴) ربیعہ
 ذہیری نے زمعہ لکھا ہے، (۵) عبد البیت (۶) ساعدہ اور (۷) حارث ذہیری نے
 ان دونوں کے نام نہیں لکھے ہیں، البتہ مدرک کا نام لکھا ہے، ساعدہ کی اولاد باقی ہے۔
 حارث بن عبد البیت کی اولاد میں جلیس شاعر تھا جس کا نام علی ہے اور اس کے
 دو بھائی محمد، اور عبد اللہ تھے، جو بنو جہم مشہور ہیں ان کا نسب یوں ہے بنو جہم بن
 بدر بن جہم بن مسعود بن اسید بن اذینہ بن کرار بن کعب بن جابر بن مالک بن عتبہ بن حارث
 بن عبد البیت بن حارث بن سامہ بن لوی۔

جہم بن بدر خلیفہ واثق (۲۳۲) کا والی شہر طبرستان افسر تھا، نیز زبیدی اور
 اس کے حدود کا والی و حاکم تھا،

بنو عبد البیت ہی سے خزیمہ بن راشد کے ساتھی تھے، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کے زمانہ میں مرتد ہو گئے تھے تو آپ نے ان سے جنگ کی اور ان کو قتل کر کے انکی
 عورتوں اور بچوں کو قید کیا، جن کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت معاذ
 کے یہاں بھاگا، حضرت علی نے ان قیدیوں کی آزادی کو بحال رکھا۔

ربیعہ بن حارث بن سامہ کی اولاد یہ ہے (۱) حیشم (۲) حمام (۳) مازن یہ
 سب کے سب رہطہ اسلم بن کرب بن سفیان بن بہم میں شمار ہوتے ہیں۔

قرار دینے کی کوشش کی ہے جیسا کہ اغانی کے بیان سے معلوم ہوگا، دوسری اہم بات ان دونوں ماہرین انساب کے بیان سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ بنو عبد البیت کے ارتداد کی کہانی مشتبہ ہے مصعب زبیری نے صرف اتنا لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو قتل کر دیا، یہ لوگ ان کے ساتھ تھے مگر واقعہ تحکیم کے بعد ان سے جدا ہو کر مخالف ہو گئے، اور ابن حزم نے لکھا ہے کہ یہ لوگ حضرت علیؑ کے دور خلافت میں مرتد ہو گئے تھے اس لیے آپ نے ان سے قتال کیا، اس میں حضرت علیؑ کی موافقت یا مخالفت کی کوئی تصریح نہیں ہے اور اغانی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بہت پہلے مرتد ہو گئے تھے اور حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت میں ان سے قتال کیا اور ان کو غلام بنایا۔

ابو الفرج اصفہانی صاحب الاغانی
مورخ نہیں اور نہ اس کی کتاب الاغانی انساب
تاریخ کی کتاب ہے مگر اس میں قصص و روایات کے سلسلہ میں بنو سار کے اہل بدعتی حالات ملتے ہیں جن سے کئی باتوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اس لیے یہاں پر ان کا نقل کر دینا مناسب ہے، دور متوکل کے مشہور شاعر علی بن جہم سامی کے حالات میں اس کا سلسلہ نسب حارث بن عبد البیت بن سامہ بن لوی بن غالب تک درج کرنے کے بعد لکھا ہے:

هكذا ايدعون وقریش تدافعهم اسی طرح یہ لوگ اپنے نسب کا دعویٰ کرتے ہیں
عن النسب وشمیرہم بنی ناجیۃ مگر قریش ان کو اپنے قبیلہ سے تسلیم نہیں کرتے اور
وینسبون الی امهم ناجیۃ ان کو بنی ناجیہ کہتے ہیں، اور ان کی ماں ناجیہ کی
وہی امراۃ سامۃ بن لوی (ص ۲۵) طرف منسوب کرتے ہیں جو سامہ بن لوی کی بیوی تھی۔

پھر لکھا ہے کہ جیسا کہ کہا گیا ہے سامہ اپنے بھائی کعب بن لوی سے کسی بات پر خفا ہو کر بحرین چلا، راستہ میں اس کی اونٹنی نے گھاس کھانے کے لیے گردن زمین کی

طرف کی تو اس کے منہ میں ایک سانپ لپٹ گیا، جسے اونٹنی نے اپنے پالان سے گڑا، اور سانپ نے اس میں گھس کر سامہ کے سپر میں ڈس لیا، جس سے اس کی موت ہو گئی، جب اس حادثہ کی خبر اس کے بھائی کعب کو ہوئی تو اس نے یہ مرثیہ کہا:

عین جودی لسانہ بن لوی علق ت ساق سامۃ العلقۃ

اے آنکھ! سامہ بن لوی کے لیے اشکبار ہو، سامہ کی پنڈلی سے سانپ لپٹ گیا

ربت کا میں ہر قہار بن لوی حذر الموت لہر تکتن مہر افقہ

اے ابن لوی! تو نے کتنے ہی جام گرایے مگر موت کے ڈر سے نہیں گرایا

جو لوگ بنو سامہ کے نسب کے منکر ہیں ان کا کہنا ہے کہ بحرین میں سامہ کے ساتھ اس کی بیوی ناجیہ بھی تھی جب اس کا انتقال ہو گیا تو ناجیہ نے بحرین کے ایک آدمی سے شادی کر لی، جس سے حارث پیدا ہوا، اس کے بچپن میں اس کا باپ مر گیا جب وہ بڑا ہوا تو اس کی ماں ناجیہ نے اسے قریش میں ملانا چاہنا پنجہ حارث کو بتایا کہ تم سامہ بن لوی کے لڑکے ہو، اس کے بعد حارث اپنے چچا کعب کے پاس مکہ گیا اور کہا کہ میں آپ کا بھتیجا ہوں، کعب نے اس کی ماں کو پہچان کر اس کے دعویٰ نسب کو صحیح تسلیم کر لیا، حارث ایک زمانہ تک کعب کے پاس رہا اتفاق سے ان ہی دنوں بحرین سے ایک قافلہ مکہ آیا، قافلہ والوں نے حارث کو دیکھ کر سلام کیا اور تھوڑی دیر بات چیت کی، کعب نے ان سے پوچھا کہ اس سے تم لوگوں کی جان پہچان کہاں کی ہے، انھوں نے کہا یہ ہمارے شہر کے فلاں شخص کا لڑکا ہے، اور پھر تفصیلی بات بیان کی، اس کے بعد کعب نے حارث اور اس کی ماں ناجیہ دونوں کو نکال دیا، اور دونوں بحرین چلے آئے۔ یہاں حارث نے شادی کی جس سے یہ اولاد چلی، نبی علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا عیسیٰ سامۃ لہر یعقب یعنی نے میرے چچا سامہ نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔

وكان بنو ناجية ارتدوا عن الاسلام بنو ناجية اسلام سے مرتد ہو گئے تھے، اور جب
ولما ولي علي بن ابي طالب رضي الله عنه حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ
الخلافه دعاهم إلى الاسلام فلم يأتوا في بعض تو اسلام
بعضهم واقام الباقر على الردة لئے اور باقی ردت پر قائم رہے، جن کو آپ نے
فسباهم واسترقهم (۲۱۶) قید کر کے غلام بنایا۔

بعد میں ان کو مصقلہ بن بصرہ نے ان سے خرید لیا اور ایک تہائی رقم ادا کر کے باقی کا
اقرار کیا، مگر ان کو آزاد کر کے راتوں رات حضرت معاویہؓ کے پاس بھاگ گیا، وہ سب
تو آزاد ہو گئے مگر مصقلہ کے ذمہ ان کی قیمت باقی رہی۔ جس کی وجہ سے حضرت علیؓ نے
اس کے مکان کا کچھ حصہ گرا دیا، اور ایک قول کے مطابق پورا مکان گرا دیا اور جب تک
حضرت علیؓ زندہ رہے مصقلہ کو فہ نہیں گیا۔

ابن کلبی کا قول ہے کہ سامہ بن لوی کا لڑکا غالب بن سامہ ہے، اس کی ماں ناجیہ
ہے، سامہ کے مرنے کے بعد ناجیہ کا وارث و مالک اس کا لڑکا حارث بن سامہ ہوا
اور سامہ کے یہ دونوں لڑکے غالب اور حارث لا ولد فوت ہوئے، اور ایک قوم جو
ناجیہ بنت جرم بن ربان غلاف سے ہے اس کا دعویٰ ہے کہ وہی بنو سامہ بن لوی ہے اور
ان کی ماں وہی ناجیہ سامہ کی بیوی ہے انہوں نے حارث بن سامہ کی طرف اپنی نسبت
کی، ان ہی لوگوں کو حضرت علیؓ نے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا تھا، اس کی دلیل کے
لیے کہ یہ لوگ بنو ناجیہ بنت جرم ہیں، علقمہ خنسی تمیمی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

زعمتهم ان ناجی بنت جرم عجزت بعد ما جلی انساب

فان كانت كذلك فالبسوها فان انحلی للاشقی تمام

یہی قول ہشیم بن عدی کا بھی ہے، البتہ زبیر بن عمار نے ان کو قریش میں داخل کیا ہے اور
کہا ہے کہ وہ قریش عنازہ ہیں، ان کو غازیہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگ اپنی قوم سے

الگ ہو گئے اور اپنی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان کی طرف منسوب
ہوئے، ربان ہی غلاف ہے، اور اسی نے سب سے پہلے رجال علفیہ (علانی کجاوے) بنائے
ناجیہ کا نام بلی ہے، اسے ناجیہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ ربان کے ساتھ صحرا
میں جا رہی تھی، جب پیاس لگی تو اس نے پانی مانگا اس نے کہا کہ پانی تو تمہارا
سائے ہے آگے چل کر پی لینا، وہ یہ کہہ کر اسے سراب دکھاتا تھا، وہ چلتی رہی یہاں
تک چلتے چلتے اسے ایک جگہ پانی مل گیا اور اس نے پی کر نجات پائی،

زبیر بن عکاس نے اپنے مسلک کی وجہ سے ان کو قریش میں داخل کیا ہے۔ یعنی
امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرز عمل کی مخالفت، اور زبیر کا رجحان بنو ناجیہ
کی طرف اس لیے ہے کہ حضرت علیؓ کی دشمنی پر ان کا اجماع ہے، جیسا کہ زبیر کا مذہب
اس بارے میں مشہور و ماثور ہے۔

اغانی کی اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سامہ بن لوی نے عمان میں نہیں بلکہ بحرین
میں سکونت اختیار کی، جو عام تصریحات کے خلاف ہے اور یہ کہ جو لوگ بنو ناجیہ کو قریش
سے خارج کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ سامہ بن لوی کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ نے
بحرین کے کسی آدمی سے شادی کر لی تھی، جس سے حارث پیدا ہوا، اور ایسا نہیں
ہوا کہ سامہ کا بیٹا غالب اپنے باپ کی بیوی ناجیہ کا وارث ہو اور اس کی اولاد چلے مالک
ماہرین انساب کا اتفاق ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ کا وارث و مالک اس کا بھائی
حارث بن سامہ ہوا، اور اس سے ناجیہ کی اولاد چلی، جو بنو ناجیہ کہلائی، یاروں نے
اس کہانی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ زبیر داستان کے لیے ایک جعلی اور موضوع حدیث
بھی پیش کر دی، ابن کلبی اور ہشیم بن عدی نے سرے سے سامہ کے دونوں بیٹے غالب
اور حارث کی اولاد ہی کا انکار کر دیا اور کہا کہ ان دونوں سے کوئی نسل چلی ہی نہیں

وغیرہ ان کے مشہور قبائل و شعوب تھے، ان میں بنو ناجیہ خاص طور سے اقتدار کے مالک ہوئے، اس لیے ان کو طرح طرح سے بدنام کیا گیا، اسلامی سیاست و حکومت میں پہلی بار ان کی اجتماعی طاقت کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معیت میں ہوا، جس کا خاتمہ آپ سے علیحدگی کی شکل میں ستم میں واقعہ تحکیم کے بعد ہوا۔ دوسری بار ان کا ظہور و غلبہ ستم میں موصل کے اندر بنو ثعلبہ اور حاکم موصل کے مقابلہ میں ہوا، اور تیسری بار وہ پوری طاقت و شوکت کے ساتھ کھل کر یوں سامنے آئے کہ خلیفہ معتمد دس ستم تا ستم کے زمانہ میں اپنے وطن عمان میں اور اس کے بعد ملتان میں انہوں نے اپنی خود مختار حکومت قائم کی، اور محمد بن قاسم بن مغیرہ سامی نے بنو سامہ کو ایک ہی زمانہ میں دو ملکوں کا حکمران بنایا، ان میں ملتان کے سامی حکمران بنو مغیرہ کہلائے، اور اس سے بہت پہلے ان کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن ملہان نے سندھ میں عہد مامونی میں اپنی حکومت قائم کی جو معتمد کے زمانہ تک رہی،

امیر ابن مالک نے تصریح کی ہے کہ حضرت لقیط بن عباد بن بنو سامہ کا ذکر زبان رسول پر ہے۔ مجید سامی سے رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُنت منی و انا منک، نیز آپ نے بنو سامہ کے ایک وفد کی ملاقات کے موقع پر قبیلہ قریش سے فرمایا کہ ہولاء قوم لد اس کے علاوہ علامہ معانی نے کتاب الانساب کے مقدمہ میں ایک واقعہ اپنی سند سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ سجد بن زید بن عمر سے ایک مرتبہ مقام عقیق میں عبدالرحمن بن عارض نے سامہ بن لوی کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ ایک مرتبہ ہم لوگوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ:

یا رسول اللہ سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے؟
یا ہم لوگ اس کے قبیلہ سے ہیں؟

بلکہ بنو ناجیہ کے نام سے جو قوم مشہور ہے وہ کسی اور قبیلہ سے تعلق رکھتی ہے، ان ہی بنو ناجیہ کو حضرت علیؑ نے قتل و قید کیا تھا، صاحب افغانی نے اپنا رجحان ظاہر کرتے ہوئے زبیر بن بکر کے بنو ناجیہ کو قریش میں داخل کرنے پر زبیر کی حضرت علیؑ کے طرز عمل سے ناراضگی بتانے کی کوشش کی ہے۔ یہ تو جیہ صرف ذاتی ہے، اسی سلسلہ میں صاحب افغانی نے یہ بھی بتایا کہ بنو ناجیہ کا عداوت علیؑ پر اجتماع ہے، ایک اور اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ بنو ناجیہ کے یہ مرتبہ بہت پہلے اسلام سے غرت ہو گئے تھے اور ان کے ارتداد کو حضرت علیؑ کی سیاست و خلافت کے دور سے کوئی تعلق نہیں تھا جب آپ کی خلافت ہوئی تو براہ راست آپ نے ان سے قتال کیا اور آپ ہی نے ان کو قید کر کے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا۔

اور محفل بن قیس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، حالانکہ مصعب زبیری اندر آگے چل کر مسعودی نے ان کے ارتداد یا مخالفت علیؑ کو تحکیم کے سلسلہ میں درج کر کے مصقلہ کا نام لیا ہے، البتہ ابن حزم اس کا نام ایسے بغیر اسے حضرت علیؑ کے دور کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور لکھا ہے کہ حضرت علیؑ ہی نے ان سے جنگ کی، ان کو قید کیا، اور مصقلہ شیبانی نے ان کو خرید کر آزاد کیا۔

الغرض ان تمام دوروں اور فتاووں کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمان میں بنو سامہ کو خوب عروج ہوا اور ابتدا ہی سے ان میں آدمیوں کی کثرت اور فہم و فراست کی فراوانی تھی اور بعد میں ان کے اندر کئی ابواب اقتدار و سیاست صاحب فضل و کمال پیدا ہوئے، چنانچہ ان میں محیث، شاخ، حاکم، اور سرکاری عہدوں کے مالک ملتے ہیں، ان کی کثرت کا حال یہ ہے کہ ایک ایک شخص سے کئی کئی نسلیں چلیں اور وہ شاخ در شاخ ہو کر عمان اور اس کے باہر پھیلے ہوئے تھے بنو ناجیہ، بنو عارض، بنو سعد، بنو عبد البیت، رہبہ اسلم بن کرب، رہبہ منصور بن نجار

تو آپ نے فرمایا:-

بل هو منا العرف سمعوا قول نہیں بلکہ وہ ہمارے قبیلہ سے ہے، کیا تم لوگوں نے شاعر الناقہ

شاعر الناقہ کا قول نہیں سنا ہے؟

ابن اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاعر الناقہ کے قول سے مراد یہ اشعار لیے ہیں:-

ابلغنا عمارا وسعدا رسولا ان لنفسی الیکما مشتافتہ

ان فی عمان داری فانی ماجد ماجرحت عند فاقہ

رب کا میں ہرقت یا بن لوی حذر الموت لعلک من مہراقہ

لا اری مثل سامۃ بن لوی یوم حلوابہ قبل النافثہ

تیسرا شعر کتاب الاغانی میں موجود ہے جسے سامہ بن لوی کے بھائی کعب بن لوی نے اس کے سانپ ڈسنے پر کہا تھا، چونکہ کعب نے ان اشعار میں ناقہ والے حادثہ کو بیان کیا ہے اس لیے اسے شاعر الناقہ فرمایا گیا ہے۔

عمان میں شہر میں دعوت اسلام سامہ بن لوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اور بنو سامہ کا قبول اسلام ابو زید انصاری اور حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہما کو دعوت اسلام دے کر عمان روانہ فرمایا، اور وہاں کے دونوں حاکم بھائی عبید بن جاندی، اور حنیف بن جلدی نے دعوت اسلام کو بھرپور رغبت قبول کیا، نیز ان دونوں کموں نے عمان میں آباد عام عربوں کو دعوت اسلام دی، اور وہ بھی اسلام لائے، بلاذری کا بیان ہے:-

ودعوا العرب هناک الی الاسلام عبید اور حنیف دونوں نے وہاں کے عربوں کو دعوت اسلام دی،

فأجابوا بالیہ ورغبوا فیہ۔ تو انھوں نے ان کو بھرپور رغبت لے لیا۔

۱۔ کتاب الانساب ۲۔ سانی ورق ۳۔ طبع یورپ۔ ۴۔ فتوح البلدان ص ۸۷۔

بظاہر اسی موقع پر عمان میں قدیم زمانہ سے آباد بنو سامہ بھی اسلام لائے۔

وفد بنی سامہ اور حضرت خزیمہ بن راشدؓ اگرچہ قطعی طور سے یہ معلوم نہیں کہ بنو سامہ

کی رسول اللہ سے ملاقات کب اسلام لائے، پھر بھی عہد رسالت میں

ان کا مسلمان ہونا اور ان کے ایک وفد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف نیا زو

ملاقات حاصل کرنا ثابت ہے، اس قبیلہ کے تین افراد کے نام اس سلسلہ میں نمایاں طور پر

تاریخوں میں موجود ہیں، ایک حضرت خزیمہ بن راشد نامی اور دوسرے حضرت لقیط بن عباد

بن بکید اور تیسرے حضرت مخاب بن راشد ناجی رضی اللہ عنہم چنانچہ امام امیر ابن ماکولہ نے

الاکمال میں لکھا ہے:

الخزیمہ بن راشد الناجی الخزیمہ بن راشد ناجی بنی سار کے وفد کے ساتھ

لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ اور مدینہ کے

وہو بین مکة والمدینۃ فی درمیان ملاقات کی، اور آپ نے ان کی باتیں سنی

وفد بنی سامۃ فاسمع لہم۔

ماظن ابن حجر نے الاصابہ میں لکھا ہے:

خزیمہ بن راشد الناجی ذکرہ خزیمہ بن راشد ناجی کا تذکرہ سیف بن عمر نے فتوحات

سیف بن عمر فی الفتوح، وأخرج میں کیا ہے اور زید بن اسلم سے روایت کی ہے

عن زید بن اسلم قال لقی الخزیمہ کہ خزیمہ نے بنی سار کے وفد کے ساتھ رسول اللہ

بن راشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ اور مدینہ کے درمیان ملاقات

وسلم بین مکة والمدینۃ کی۔ اور آپ نے ان کی باتوں کو توجہ سے سنا کر

فی وفد بنی سامۃ بن لوی فاسمع قریش کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ لوگ قوم

لہم، وقال لقریش ہولاء قومہ۔ لہ ہیں۔

۱۔ الاکمال ج ۲ ص ۲۲۰۔ طبع حیدرآباد علی شاہ، ۲۔ الاصابہ ج ۱ ص ۲۲۳۔

نیز حافظ ابن حجر اصابہ ہی میں ایک مقام پر ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

خریت بن راشد السامی (السامی) خریث بن راشد سامی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔

حضرت لقیط بن عجمی کی قبر بارزہ میں واقع ہے۔ اسی طرح لقیط بن عباد بن مجید سامی کی خدمت نبوی میں حاضری کی روایت موجود ہے، امیر ابن کولہ

کا بیان ہے،

ولقیط بن عباد بن مجید بن بکر بن لقیط بن عباد بن مجید کے متعلق ابو قراس

عمر بن سواۃ ابن سعد سامی نے بیان کیا ہے کہ وہ رسول اللہ

بن عبید بن الحارث بن سامہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

بن لوی، ذکر ابو فراس السامی انہ ہونے اور آپ نے ان سے فرمایا کہ تم مجھ

وعند علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا اور میں تم سے ہوں، اسے شبل نے سنا

وقال لہ انت منی وانا منک ذکرہ بن لوی کے نسب میں بیان کیا ہے۔

شبل فی نسب سامہ بن لوی یہ

الاصابہ میں ہے:-

لقیط بن عباد السامی بالمدینۃ لقیط بن عباد سامی کے بارے میں ابن کولہ

قال ابن ماکولہ نے کہا ہے کہ ان کی وفات یعنی خدمت نبوی

وفادۃ میں حاضری ثابت ہے۔

حضرت منجاب بن راشد ناجی کا رسول اللہ سے لقار خریث بن راشد ناجی کے حقیقی

بھائی منجاب بن راشد ناجی کا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ثابت ہے، حافظ ابن حجر

لہ اصابہ ج ۱ ص ۳۵۵ لہ الاکمال ج ۱ ص ۱۸۸ لہ الاصابہ ج ۳ ص ۱۲

لکھتے ہیں:

منجاب بن راشد ناجی ذکرہ منجاب بن راشد ناجی کا تذکرہ ابو الحسن

ابو الحسن المدائنی وشیف مدائنی اور سیف بن عمر نے عہد عثمان میں

بن عمر فیمن امر علی کور اہران کے ان گورنروں میں کیا ہے جنہوں

فارس فی خلافت عثمان ممن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات

لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی، یہ اہران کے بھائی خریثہ دونوں نے

وامن بہ ہوا، واخوہ الخریثہ آپ کی خدمت میں حاضری دی اور اسلام قبول کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب عمان میں ارتداد کی وبا پھوٹ پڑی

تو وہاں کے قبائل ازراہرہ بن حیدان اور دوسرے قبیلے مرتد ہو گئے، مگر مرتدین کی

نہرست میں جو سامر کا نام مستند کتابوں میں نہیں ملتا، بلکہ ایک روایت سے معلوم

ہوتا ہے کہ خریثہ بن راشد اپنے قبیلہ بنو ناجیہ کو لے کر اسلام کی طرف سے مرتدین سے

قتال کر رہے تھے، اصابہ میں ہے:

وروی سیف عن القاسم بن سیف نے قاسم بن محمد سے روایت کی کہ

مصبہ انہ کان علی بنی ناجیۃ کہ خریثہ قتال مرتدین میں بنی ناجیہ کے

فی حرومہم نہدوا، وکان امیرہم تھے امد اس وقت کے امیر افج

احد الاصحابہ حوینہ بن ابیہ میں سے ایک تھے۔

اس روایت کے مقابلہ میں صاحب الاغانی کا یہ قول معتبر نہیں ہے کہ بنو ناجیہ بھی

اسلام سے مرتد ہو گئے تھے اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ

نے ان کو اسلام کی دعوت دی، جس سے بعض مسلمان ہو گئے، باقی مرتد ہی رہے

جن کو آپ نے گرفتار کیا۔

لہ اصابہ ج ۳ ص ۳۳۸ لہ الاصابہ ج ۱ ص ۲۲۳ لہ الاغانی ج ۱ ص ۲۱۱

خلافت راشدہ میں امراء بنو سامہ کی شان شوکت | خلافت راشدہ میں خزیمہ اور منجاب دونوں بھائی امارت و حکومت کی شان رکھتے تھے اور اس وقت کی سیاست میں بھی دخل تھے، خاص طور سے خزیمہ شروع ہی سے اپنی قوم بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے، اور ان کا حکم و امر جاری تھا، وہ رذت کے ایام میں بھی بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے اور اپنی قوم کو لے کر مدین سے قتال کرتے تھے آخر تک ان کو یہ سیادت و امارت حاصل رہی حتیٰ کہ ان کو طرح طرح سے مورد الزام بنایا گیا جہاں اللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقہ کا گورنر بنایا تھا، وہ حضرت علیؑ کے مقابلہ میں مشہور روایات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے طرفداروں میں تھے، جنگ جمل میں حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کی طرف سے پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر سامنے آئے اور جنگ کی۔

ان کے بھائی منجاب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں علاقہ فارس کے گورنر بنائے گئے تھے جیسا کہ ابن ماکولانے بیان کیا ہے، مگر ابن حجر نے ان کی ایران کی امارت کو دور عثمانی میں بتایا ہے۔ نیز لکھا ہے۔

وكان اعظم انبياء فهديا به دوني بھائی عثمانی تھے، اس لیے من علیؑ وہ حضرت علیؑ کے ذمے سے بھاگ بچے۔

مشاجرات صحابہ میں دونوں بھائیوں کا عثمانی ہونا یعنی حضرت علیؑ کے مقابلہ میں حضرت عثمانؓ کا طرف دار بن کر ان کے مشاجرات و تقضایا میں حصہ لینا خزیمہ کے لیے بہت مہنگا پڑا، اور چونکہ وہ بنو سامہ کے سردار تھے اس لیے بنو سامہ کی طرح ان پر بھی طرح طرح کے الزامات لگائے گئے۔

حضرت خزیمہ اور بنو سامہ حضرت علیؑ خزیمہ اور بنو سامہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کے زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں دور میں باہم لڑنے انداز میں پیش کیے گئے اور ان کو مرتد، مجرور و انفس اور دشمن علیؑ قرار دینے کے لیے بعض مورخوں اور نویسوں نے ایڑی سے چوٹی تک زور خرچ کیا، جیسا کہ معذوم مواہب اور معلوم ہوگا، مگر حضرات محدثین اور علماء رجال و رواۃ نے ان کے بارے میں نہایت احتیاط اور ذمہ داری سے کام لے کر اس سلسلہ میں صاف ستھری باتیں کی ہیں، امیر بن ماکولانے لکھا ہے:

وكان الخزيميت علي مضر يوم الحرب جنگ جمل میں علیؑ و مضر رضی اللہ عنہما الجميل مع طلحة والزبير رضی اللہ عنہما کی طرف سے قبیلہ مضر کے امیر تھے، اور وكان عبد الله بن عامر استعمله عبد اللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقہ کا حاکم بنایا تھا جیسا کہ سیف نے کہا ہے، اور وقال المدائني هرب الخزيميت من علي رضی اللہ عنہ عند فسر الحية کے ذمے سے بھاگ بچے تو آپ نے ان کی سرکوبی معقل بن قيس الرضي فيهمز کے لیے معقل بن قیس رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا جس دخرج الى مكران، اخو كان المنجاب بن راشد استعمل علي كور فارس في خلافة عمر رضی اللہ عنہ اس سے ان کو شکست ہوئی اور وہ کرمان کی طرف بھاگ گئے، اور ان کے بھائی منجاب بن راشد علیؑ کو فارس میں خلافت کے ایک مددگار کے حاکم بنائے گئے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خزیمہ جنگ جمل (۳۵ھ) میں طرفداران حضرت عثمانؓ میں تھے، امیر پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر اس میں شریک ہوئے، بلکہ ان کے بھائی منجاب بھی ان کے ہمراہ تھے، اور بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے ذمے سے بھاگ بچے، جیسا کہ ابن حجر نے منجاب کے علل میں لکھا ہے کہ۔

رنا عثمان بنی فہر با من خربت اور منجاب دونوں بھائی عثمانی تھے
علی فاما الخربیت فانہ اسد اس لیے حضرت علیؑ کے ڈر سے بھاگ بچے، اس
فی الارض فستیرا لید علی جیشاً کے بعد خربت نے فتہ و فساد کی راہ اختیار کی تو
فاو قعوا بنی ناجیہ حضرت علیؑ نے ان کی طرف فوج بھیجی جس نے بنی ناجیہ
کو شکست دی۔

نیز ابن حجر نے خربت بن راشد کے حال میں سیف بن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ وہ جنگ
جبل میں پورے قبیلہ مضر کے سردار تھے،
قال سیف وکان الخربیت سیف کا بیان ہے کہ خربت جنگ جبل میں پورے
نبی مضر کلھا یوم الجمل۔ قبیلہ مضر کے امیر تھے۔

اس کے بعد زبیر بن بکار کا قول نقل کیا ہے کہ خربت واقعہ تحکیم تک ۳۱ھ
حضرت علیؑ کے ساتھ رہے، مگر اس واقعہ کے بعد ان کے مخالف بن کر فارس کی طرف
چلے گئے اور جب حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی تو جم کر مقابلہ کیا اور دوسروں کو بھی
اپنے ساتھ کر لیا۔ ابن حجر کا پورا بیان یہ ہے،

وقال الزبیر بن بکار: کان معہ زبیر بن بکار کا بیان ہے کہ خربت واقعہ تحکیم
علی حتی حکم المحکمین ففارقہ تک حضرت علیؑ کے ساتھ تھے، مگر اس کے بعد
إلی بلاد فارس مع مخالفین فافارسل مخالفت ہو کر علیؑ کی اختیار کر لی اور بلاد فارس
علی الیہ معقل بن قیس وجہز کی طرف چلے گئے، حضرت علیؑ نے معقل بن قیس
معہ جیشا، فحشد الخربیت کی سرکردگی میں ایک فوج خربت کے مقابلہ کے
من قدار علیہ بین العرب نے بھیجی۔ اس کے بعد خربت نے بنی عرب
والنصارى، فامر العرب وبنی مسلمانوں اور عیسائیوں پر قابو چلانے کو اپنے

بمنع الصدقة والنصارى ساتھ ملا لیا، اور عرب مسلمانوں سے کہا کہ وہ
بمنع الجزية، وارث کثیر زکوٰۃ نہ دیں اور عیسائیوں سے کہا کہ وہ
من کان اسلم من النصارى جزیہ کی رقم نہ ادا کریں اور عیسائیوں میں سے
فقاتلہم معقل، وبنصب بہت سے جو مسلمان ہو گئے تھے مرتد ہو گئے
راية منادی من الحق تو معقل نے ان سے جنگ کی، اور ایک جھنڈا
بہا فہو امن، فانصرف کثیر نصب کر کے اعلان کیا کہ جو اس کے پیچھے آجائے
من اصحاب الخربیت فانہم اس کو امن ہے، اس اعلان پر خربت کے
الخربیت فقتل بہت سے سامعی ادھر آ گئے اور خربت شکست
کھانے کے بعد قتل کر دیئے گئے۔

امیر ابن ماکولا اور حافظ ابن حجر نے سیف بن عمر اور مدائنی سے جو روایات درج
کی ہیں ان میں صرف یہ ہے کہ خربت اور منجاب دونوں بھائی حضرت عثمان رضی اللہ
عنه کے طرفداروں میں سے بھی تھے اور جنگ جبل میں انھوں نے حضرت علیؑ کے مخالفین
کا ساتھ دیا، اور پورے قبیلہ مضر کو اپنی امارت میں لے کر حضرت علیؑ کے مقابلہ میں
آئے، مگر بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے ڈر سے بلاد فارس کی طرف بھاگ
گئے، خربت چونکہ بنو ناجیہ کے سردار تھے اور اپنے ساتھ طاقت رکھتے تھے اس لئے
انھوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں تخریبی کارروائی جاری کی، جس کے نتیجہ میں
حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی، خربت نے معقل بن قیس کے مقابلہ کے
لیے اپنی قوم کے علاوہ اطراف و جوارنب کے عرب مسلمانوں اور نصاریٰ کو اپنے ساتھ
ملا لیا، بلکہ ان کو زکوٰۃ اور جزیہ دینے سے روکا، اس موقع سے فائدہ حاصل کرتے
ہوئے بہت سے عیسائی جو مسلمان ہو گئے تھے، مرتد ہو گئے، بہر حال معقل نے

خریت سے جنگ کی، جس میں معقل کو فتح ہوئی اور انھوں نے خلافت کی اغاعت پر عانی کا حکم جاری کیا جس کی وجہ سے خریٹ کے بہت سے آدمی معقل کی امان میں آ گئے اور خریٹ کو شکست ہوئی، اس صورت حال کے بعد بقول ابن ماکولہ خریٹ مکران کی طرف چلے گئے، اور حسب تصریح ابن حجر اسی جنگ میں مارے گئے،

زمیر بن بکار کی روایت کے مطابق خریٹ شروع ہی سے حضرت علیؑ کے طرفداروں میں تھے۔ مگر واقعہ تحکیم کے بعد جدا ہو گئے۔

ان واقعات و حقائق کے مقابلہ میں بعد کے مورخوں اور نسابوں سے بعض نے اپنے رجحان کے مطابق خریٹ اور بنو ناجیہ کو وہ سب کچھ بنایا جو ان کی فکری سیاسی کی رو سے ضروری تھا، ہنگامی حالات میں خریٹ نے اپنے آدمیوں کو حضرت علیؑ کو زکوٰۃ و جزیہ دینے سے روک دیا تو ان کو مرتد قرار دیدیا گیا، حالانکہ اس صورتحال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے نصاریٰ کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا اسی سے جوڑ ملانے کے لیے بنو ناجیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ مرتد ہو کر نصاریٰ بن گئے تھے، اس بارے میں مورخ مسعودی نے علوی الذہن ہونے کی وجہ سے بہت کچھ لکھا ہے، اور بنو ناجیہ کو ہر اعتبار سے گرائے کی کوشش کی ہے۔

حضرت یسٰ بن راشد ناجی اور بنو سامہ طرح طرح کے الزامات میں مسعودی نے لکھا ہے کہ ۳۸ھ میں حضرت علیؑ یعنی اللہ عنہ نہروان میں غوارج کے قتال سے فارغ ہو کر مقام خلیلہ میں فوج کی فوج کے سپاہی ایک ایک کر کے اپنے اپنے مقامات کو چلے گئے، صرف چند آدمی رہ گئے، اسی موقع ہران کی فوج سے بنو سامہ کا ایک بااثر سردار حارث بن راشد ناجی اپنے تین سو آدمیوں کو لے کر الگ ہو گیا اور بعد میں یہ پوری جمیعت نصرانی بن گئی اس موقع پر

مسعودی کی عبارت یہ ہے:

وہم من ولد سامۃ بن لوی یہ لوگ اپنے دعوے کی رو سے سامہ بن لوی

بن غالب، من ولد اسمعیل کی اولاد سے تھے، جو کہ حضرت اسمعیل کی نسل

عند انفسہم و قد ابی کثیر سے تھا، مگر بہت سے لوگوں نے ان کے اس

من الناس، و ذکر و ان سامۃ دعویٰ نسب کا اٹکا رکھا ہے، اور کہا ہے کہ سامہ

بن لوی ما عقب و قد ذکر بن لوی نے اپنے پیچھے کوئی اولاد نہیں چھوڑی

عن علیؑ فیہم ماتہ ذکر ان کے بارے میں حضرت علیؑ سے جو باتیں

فی کتابنا اخبار الزمان، و لست منقول ہیں، ہم نے ان کو اخبار الزمان میں

تری سامیۃ الا منحرفنا عن بیان کیا ہے، تم کو جو بھی سامی نسل کا آدمی نظر

علیؑ آئے گا وہ حضرت علیؑ سے منحرف اور ان کا مخالف ہے

اس کے بعد لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے معقل بن قیس رباحی کو بھیجا، جس نے حارث بن راشد ناجی اور اس کے تمام مرتد ساتھیوں کو ساحل بحرین پر قتل کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کر کے اہواز لے گیا، جہاں حضرت علیؑ کی طرف سے معقل بن ہبیرہ شیبانی حاکم تھا، جب بنو سامہ کی عورتوں نے مصقلہ کو دیکھا تو اس کے نام کی دہائی دے کر کہنا شروع کیا کہ ہم پر احسان کرو اور قید سے چھڑاؤ، اس نے ان سب کو معقل سے تین لاکھ درہم میں خرید کر آزاد کر دیا، مگر تین لاکھ کے بجائے دو ہی لاکھ کی رقم ادا کر کے حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ گیا جب حضرت علیؑ کو اس کی اس حرکت کا پتہ چلا تو فرمایا کہ مصقلہ نے کام تو کیا آقاؤں کا مگر بھاگا غلاموں کی طرح، اگر وہ نہ بھاگتا تو ہم اسے باقی رقم کے لیے مہلت دیتے، اور اگر مجبور ہوتا تو کچھ نہ لیتے، اور میں خود ان قیدیوں کو آزاد کر دیتا، مصقلہ اپنی

اس حرکت پر بعد میں بہت شرمندہ ہوا اور اس کا اظہار ان اشعار میں کیا:
 توکت نساء الحی بکرم وائل واعتقت مبنیاً من لوی غلب
 میں نے قبیلہ بکر بن وائل کی عورتوں کو چھوڑ کر قبیلہ لوی بن غالب کے قید ہوں کو آزاد کر دیا
 وفارقت خیر الناس بعد محمد لہالی قلیل، لا محالة ذاهب
 اور محمد علیہ السلام کے بعد بہترین انسان یعنی علیؑ کو چھوڑے سے مال کی خاطر چھوڑ دیا
 جو لا محالہ ختم ہونے والا ہے۔

ایک دوسرے شاعر نے اس واقعہ کو یوں ادا کیا ہے، اور مصقلہ کے خیال سے الگ خیال ظاہر کیا ہے۔

ومصقلة الذی قد باع بیعا ریحاً یوم فاجیة بن سامہ
 (مصقلہ نے بنو ناجیہ بن سامہ کے ساتھ معاملہ کے دن نفع بخش تجارت کی)
 نیز اسی واقعہ سے متاثر ہو کر علی بن محمد بن جعفر علوی نے سامہ بن لوی کی طرف نسبت کرنے والوں کے بارے میں کہا ہے،

وسامةٌ منافاً مائبوہ فامرهم عندنا مظلم
 سامہ بن لوی تو ہم قریش والوں میں سے تھا، مگر اس کی اولاد بنو سامہ کا قضیہ ہمارے نزدیک غیر منصف ہے۔
 اناس اتونا بانسابهم خرافة معصیہ محکم
 انہوں نے ہمارے سامنے اپنا نسب بیان کیا جو خواب دیکھنے والے کی بڑ ہے۔

وقلنا لهم مثل قول الوصی وحل اقاویلہ محکم

اور ہم نے ان سے وصی (حضرت علیؑ) کی طرح بات کی، اور ان کی ہر بات ٹھوس ہوتی ہے

اذا ما سئلت فلنم تدرما تقول، فقتل ربنا یعلم

یعنی یہ کہ جب تم سے سوال کیا جائے کہ تم کو اس کا جواب معلوم نہ ہو تو خدا تعالیٰ علم رکھتا ہے۔

اسی سلسلہ میں مسعودی نے بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے انحراف و عداوت کی ایک مثال

بیان کی ہے کہ سامی شاعر علی بن جهم اپنے باپ پر سخت کیا کرتا تھا، جب اس سے اس کا سبب پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ میرے باپ نے کیوں میرا نام علی رکھا تھا، مسعودی نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ جو بھی سامی ملے گا، حضرت علیؑ سے مخوف ضرور ہوگا۔

بنو سامہ کے ارتداد کی داستان | مصعب زبیری نے اس واقعہ کو مختصر طور سے ان الفاظ میں بیان کیا ہے

وبنو عبد البیت الذین قتلہم علی بن ابی بنو عبد البیت کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے
 طالب رحمہ اللہ وکان رئیسہم الخزیمیت بن قتل کیا، ان کا سردار خزیمیت بن ماسہ تھا
 راشد، بعث الیہم علی معقل ابن قیس لردابی حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے بنی یربوع کے
 احد بنی یربوع، وکان الخزیمیت قبل ذلک مع ایک آدمی معقل بن قیس باجی کو بھیجا، خزیمیت اس
 علی رحمہ اللہ، فوافرقہم حکم المحکمین سے پہلے حضرت علیؑ کے ساتھ تھا مگر واقعہ محکم کے
 رکنہ، وخالف علیہ وقت ان سے جدا ہو کر ان کا مخالف بن گیا۔

اور امام ابن حزم نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے،

ومن بنی عبد البیت اصحاب الخزیمیت بن بنو عبد البیت میں سے خزیمیت بن راشد کے وہ ساتھی تھے، جو
 راشد، الذین ارتدوا ایام علی رضی اللہ عنہ حضرت علیؑ کے زمانے میں مرتد ہو گئے، تو آپ نے ان سے
 فجار بہم و قتلہم، وسبی نساءہم وابناءہم جنگ کی، اور ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو قید
 فابتاعہم مصقلة الشیبانی واعتقہم ثم کیا، پھر ان کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا، اور اس کے
 ہرب مالی معاویۃ، فامضی علی عتقہ بعد وہ حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ کر چلا گیا، پس حضرت
 ایاہم علی نے مصقلہ کے ہاتھوں بنو عبد البیت کی آزادی کو جائز قرار دیا۔

اس موقع پر مسعودی نے ان کے بارے میں لکھا ہے،

ومضی الحارث بن راشد الناجی فی ثلاث حارث بن راشد ناجی تین سو آدمیوں کو لے کر چلا گیا،

لہ مردی الذہب ۲۰۰ ص ۲۰۰ مصعب زبیری ص ۲۰۰ اور ابن حزم ص ۱۴۳ نے حارث کے

بھلے قریش لکھا ہے۔ نسب قریش ص ۲۲۰۔ شہ جہرۃ الانساب العرب ص ۱۴۲۔

مائة من الناس فارقد والى دين النصيرية. وہ سب کے سب مرتد ہو کر نصرانی بن گئے۔

بنو سامہ میں بنو عبد البیت کے تین سواؤ دیوں کے مرتد ہو کر عیسائی بن جانے کی تصریح سب سے پہلے مسعودی نے کی ہے اس سے پہلے بن قتیبة اور مصعب زبیری نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ البتہ مسعودی کے بعد ابن حزم نے بھی ان کے ارتداد کو بیان کیا لیکن انھوں نے ان کے عیسائی ہونے کی تصریح نہیں کی، اس سے زیادہ سے زیادہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خربت بن راشد کے ہمراہی حضرت علی کے زمانے میں مرتد ہو گئے، حالانکہ بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، بلکہ ان کا خوارج کے ساتھ مل جانا معلوم ہوتا ہے، شاید بنو سامہ کو مرتد قرار دینا معقل بن قیس کے فعل کا جواز ثابت کرنے کے لیے ہو۔ کیونکہ ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو گرفتار کرنا، اور فروخت کرنا ان کے مسلمان کہنے کی صورت میں جائز نہیں ہو سکتا، جس طرح ابن اثیر نے سلطان محمود غزنوی کے منصوبہ پر حملہ کر کے بیاری حکمران کو شکست دینے کے موقع پر اس قدیم الاسلام خاندانی سُنی مسلمان حکمران کے بارے میں لکھ دیا ہے کہ وہ اسلام سے پھر کر مرتد ہو گیا تھا، اسی لیے سلطان محمود نے اس پر حملہ کیا۔

عجب کی بات ہے کہ جس قبیلہ نے بلاچون وچرا اور برضا و رغبت دعوت اسلام قبول کی ہو اور فتنہ ارتداد کے دور میں بھی اس کے افراد کے مرتد ہونے کی مستند شہادت نہ ملتی ہو، وہ اپنے اسلام لانے کے تیس سال بعد ۳۸ھ میں خوارج کے مقابلہ میں حضرت علی کا پورا پورا ساتھ دینے کے بعد واقعہ حکم سے خطا ہو کر عیسائی مذہب قبول کرے، ہمارے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ بنو ناجیہ میں سے کوئی مرتد نہیں ہوا، بلکہ وقتی حالات کی بنا پر انھوں نے حضرت علیؑ کو زکوٰۃ دینی بند کر دی، البتہ ان کے ہمراہ عیسائیوں کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا جیسا کہ حاکم بن محمد نے لکھا ہے۔

واردت کثیر من کان اسلم یعنی نو مسلم عیسائیوں میں سے بہت سے مرتد ہو گئے مگر یاموں نے بنو ناجیہ ہی کو عیسائی بنا دیا۔

بنو سامہ کے حضرت علیؑ کے مخالف ہونے کی داستان مسعودی نے لکھا ہے کہ دنیا میں جتنے

بنو سامہ کے افراد پائے جاتے ہیں، وہ سب کے سب حضرت علیؑ کے دشمن اور مخالف ہیں، ولست تری سائتاً ولا منصفاً عن علی۔ تم جس سامی نسل کے آدمی کو دیکھو گے وہ حضرت علیؑ سے خوف نظر کرے گا مسعودی نے اپنے اس دعویٰ کی ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ علی بن جهم سامی اپنے باپ پر اس لیے لعنت کرتا تھا کہ اس نے اس کا نام علی رکھ دیا تھا، اس بات کو ابن قتیبة، مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں بیان کیا ہے، حالانکہ اگر ایسی کوئی بات ہوتی تو کم از کم ابن حزم اس کا تذکرہ ضرور کرتے، جیسا کہ انھوں نے ارتداد کو بیان کیا ہے، البتہ صاحب الاغانی نے بھی مسعودی کی طرح سامیوں کے دشمن علیؑ ہونے پر اجماع بتایا ہے مگر یہ کلیہ غلط ہے اور ہر سامی منحرف علیؑ نہیں تھا، چنانچہ حضرت خلاص بن عمرو بن منذر بن اصبح بن عبد اللہ سامی کے بارے میں امیر ابن ماکولانے تصریح کی ہے کہ:

کان فقیہاً من اصحاب علی بن ابی طالب آپ فقیہ تھے اور حضرت علیؑ کے غر فداروں میں سے تھے۔ اور اگر ہر سامی النسل حضرت علیؑ سے منحرف ہوتا اور ان کی دشمنی اس کے ضمیمہ خیر میں ہوتی تو بنو سامہ معتقد کے زمانہ خلافت میں دشمنان علیؑ یعنی خوارج کو عمان سے مار مار کر نہ نکالتے بلکہ ان کا ساتھ دیکر اپنی قوت و قابلیت سے ان پر قابض ہو جاتے اور خوارج کو ہر طرح مدد دیتے، مگر انھوں نے اس کے برخلاف وہاں سے خوارج کو اس طرح کھال باہر کیا کہ وہ عمان سے دور ایک پہاڑی علاقہ بروئی میں پناہ لینے پر مجبور ہو گئے اور ان کے بجائے اپنی حکومت قائم کر کے اہل سنت والجماعت کا شعار و نظام جاری کیا جیسا کہ علامہ ابن خلدون کا مفصل بیان آگے آرہا ہے، نیز ملتان کے بنو سامہ جو بنو منبج کے نام سے مشہور ہوئے، انھوں نے بھی اہل سنت والجماعت ہونے کے باوجود کبھی وہاں کے علویوں اور اسمعیلی شیعوں سے کوئی تعرض نہیں کیا، حالانکہ یہ لوگ ملتان اور سندھ میں ابتداء ہی سے اپنے اقتدار کی ظاہری اور باطنی جدوجہد کیا کرتے تھے یہاں تک کہ باطنی شیعوں نے ملتان پر قبضہ کر کے بنو سامہ کی حکومت ختم کر دی، شاید علویوں اور شیعوں کے بنو سامہ کو ختم کر کے شیعہ حکومت قائم کرنے کے جواز کے لیے بنو سامہ کو منحرف علیؑ مشہور کیا گیا ہو، ورنہ ان کے عمان و ملتان میں غلبہ و اقتدار کے زمانہ میں انحراف و دشمنی کی کوئی مثال نہیں ملتی۔

عمان میں بنو سامہ کی موجودہ اسوی دور میں بنو سامہ عمان سے اٹھے اور ملتان تک امارات و شیخات اور اقتدار کے حاکم بن گئے، پھر تاریخ نے ان کو ملتان سے اپنی حکومت و ریاست کی بساط پھیلنے پر مجبور کیا، مگر عمان میں یہ لوگ کسی نہ کسی انداز میں امارت و ریاست کے مالک رہے، حتیٰ کہ آج بھی عمان میں وہ امارت و حکومت کی شان رکھتے ہیں، حال ہی میں ایک عرب عالم و مورخ نے اہل عمان کے انساب و قبائل پر ایک تحقیقی کتاب اسعاف الاحیان فی انساب اہل عمان لکھی ہے، ہم اسی سے عمان میں بنو سامہ کی موجودہ امارت و شیخات کو مدح کرتے ہیں۔

عمان میں آج بھی بنو سامہ کے مختلف خاندانوں کی اچھی خاصی آبادی ہے، ان میں بنی غافہ بن سامہ سب سے مشہور اور سب سے زیادہ ہیں، اور ظاہری شان و شوکت اور امارت و ریاست کے مالک ہیں، ان کا مرکزی علاقہ وادی بنی غافر ہے، جو متعدد قریات پر مشتمل ہے اور مرکزی مقام خضدی ہے، بنو غافر کی ایک شاخ آل اعطابی ہے۔ یہ لوگ راشد بن حمید بن راشد بن ناصر کی اولاد سے ہیں، پہلی اور جبرین میں ان کی حکومت تھی، ۱۳۳۳ھ میں سالم بن راشد فزونی نے اس خاندان کے آخری حکمران سلطان ناصر بن حمید کو پہلی سے نکال دیا، اور اب اس کی اولاد قلعہ جبرین کے باہر شہر میں سکونت پذیر ہے، دوسری شاخ آل صانع بن علی ہے، یہ لوگ بناریہ اور عمان کے مشرقی دیار کے رئیس و امیر ہیں، ان کا مرکزی مقام قابل ہے، اور سفالہ امیری پران کی حکومت ہے، تیسری شاخ آل حارث بن کعب ہے، اسے مالکی، مدیکی، اور شیلی وغیرہ کی امارت و ریاست حاصل ہے، موجودہ حاکم الامیر احمد بن محمد بن عیسیٰ بن صالح ہے، جو سلطان عمان و مسقط سعید بن تیمور کا مقرب ہے، آل حارث بن کعب میں علماء و فضلا بھی ہیں، چوتھی شاخ آل ناصر ہے، یہ لوگ عینین اور دہن کے حاکم و امیر ہیں، پانچویں شاخ آل غرہ ہے، اس میں رئیس و حاکم اور عالم ہیں، ان کا مرکزی مقام شہر از کی ہے۔

۱۔ اسعاف الاحیان فی انساب اہل عمان از ص ۱۸ تا ص ۲۱، یہ حصہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں محرم ۱۳۸۸ھ کو لکھا گیا

بنو سامہ کے نسب میں طعن کی داستان چند سو بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے مخوف ہونے یا زیادہ سے زیادہ ان کے مرتد ہونے سے تمام بنو سامہ صرف دشمن علیؑ ہی نہیں قرار دیئے گئے بلکہ ان کے مخالفوں نے ان کو مجہول النسب قرار دینے کی بھی کوشش کی، اور ان کے دعویٰ سامیت کو جھوٹ بتایا، چنانچہ سب سے پہلے مسعودی ہی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔

وہو من سامۃ بن لوی بن غالب اور یہ لوگ اپنے خیال میں سامہ بن لوی بن غالب من ولدا استعیل عند النفس محرو کی اولاد میں سے ہیں جو حضرت اسمعیل کی اولاد و قندابی کشیر من الناس و ذکر و سے خاندانیت سے لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے، ان ان سامۃ بن لوی ما اعتقب۔ اور کہا ہے کہ سامہ بن لوی نے کوئی اولاد نہیں چھوڑا، علامہ ابن خلدون نے بھی مسعودی کی طرح اور شایعہ سے متاثر ہو کر بنو سامہ کے بارے میں یہی بات لکھی ہے، حالانکہ اسے ابن قتیبہ، مضعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں لکھا ہے بلکہ اس قول کی تکذیب کے لیے ان کی یہ تصریح کافی ہے کہ بنو سامہ سے فلاں فلاں قبائل اور خاندان پھیلے، جیسا کہ مذکورہ بالا فیوض علما سے انساب نے سامہ بن لوی کی اولاد در اولاد کو بیان کیا ہے ان کی ان تصریحات کے باوجود حیرت ہے کہ مسعودی اور ابن خلدون نے یہ بات کیسے کہہ دی، امام ابن حزم نے بنو سامہ کے ذکر کے شروع میں بعض شعراء قریش کا ایک شعر دیا ہے:

وسامۃ منافاتا بنوہ فامرهم عندنا مظلم

یہ شعر علی بن محمد بن جعفر علوی کا ہے، اس کے بقیہ اشعار مسعودی نے نقل کیے ہیں، اور ان کو بنو سامہ کے مجہول النسب ہونے کی دلیل بتایا ہے، مگر ابن حزم نے صرف یہ ایک شعر نقل کیا، اور پھر ان کی اولاد در اولاد کا منصل تذکرہ کیا،

۱۔ مروج الذهب ج ۲ ص ۱۸۸، تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۹۳، طبع مصر، ترجمہ انساب العرب ص ۱۴۳۔

واقعہ یہ ہے کہ بنو سامہ کے نسب میں اشتباہ پیدا کرنے کی جو کوشش ایک غلووی اور پھر ابن الکلبی،
اشیم بن عدی، صاحب آغانی اور مسعودی نے کی وہ ناکام ہے، غلی بن محمد بن جعفر غلووی کو سب کچھ
کہنے کے بعد، اللہ اعلم ہی کہنا پڑا، اس طرح اس نے ان کو صریح جھوٹا قرار دینے سے پرہیز کیا۔
نطف کی بات یہ ہے کہ مسعودی ہی نے ملتان کے ذکر میں یہاں کے حاکم کو سامہ بن لوی بن
غالب کی اولاد سے ہونے کی تصریح کی ہے، اور یہاں پر اس کے سامی النسل ہونے میں کوئی شبہ نہیں
ظاہر کیلئے۔

وصاحب مملکت بلدا الملتان رحل ملتان کا حاکم ایک قریشی شخص ہے جو سامہ
من قریش من ولد سامہ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے۔
بن غالب

دوسری جگہ بھی حاکم ملتان کا ذکر کیا ہے اور یہاں پر بھی اسے قریش ہی تسلیم کیا ہے۔

والملک بہاؤ اللہ اب المہذب بن ملتان کا حاکم ابواللہ اب المہذب بن
اسد القشاشی قریشی ہے۔

اسی طرح مسعودی کے معاصر سیاح و جغرافیہ نویس اصطرخی نے ملتان کے حاکم کو بلا کسی
شک و شبہ کے سامی النسل بتایا ہے، اس نے لکھا ہے:

وامیرهم قریشی، من ولد سامہ ان کا حاکم ایک قریشی ہے جو کہ سامہ بن لوی کی
بن لوی

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کے بڑھتے ہوئے اثر و اقتدار کو کمزور کرنے کے لیے غلوویوں اور
اسماعیلیوں نے یہ حربہ خوب استعمال کیا، اور علی فتنہ برپا کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کرنے
کی کوشش کی جس سے بعض سیاح و مورخ بھی متاثر ہوئے، چنانچہ علامہ ابن خلدون سے
پہلے ابن رستہ دشمن نے ملتان کے ذکر میں لکھا ہے،

لہ مرآت المہذب ج ۱ ص ۹۹۔ ج ۲ ص ۱۶۷۔ ج ۳ ص ۱۷۵۔

وبالملتان قوم یزعمون انہم من ملتان میں ایک قوم حاکم ہے، وہ لوگ ملتان کرتے ہیں
ولد سامہ بن لوی یقال لہم بنو مہذب کہ سامہ بن لوی کی اولاد سے ہیں۔

مگر یہ بیان صرف ان کے دعویٰ نسب کو بتاتا ہے، اس کی تکذیب یا اس میں اشتباہ نہیں پیدا
کرتا، یہ ابن رستہ کی غایت احتیاط ہے، اقتدار کی تاریخ میں بلند نبی کا دعویٰ یا نبی طعنہ کا
حربہ نئی چیز نہیں ہے، ماوراء النہر کے آل سامان بالکل عجیب النسب تھے اور ملوک سامانیہ
کہلاتے تھے، مگر انہوں نے سامہ بن لوی کے خاندان سے ہونے کا دعویٰ کیا تھا، تاکہ اقتدار
و حکومت میں عالی نبی سے مدد ملے، ابن خلدون نے ملوک بنی سامان کے بارے میں لکھا ہے

وینسبون فی الفرس تارۃ والی یہ لوگ کبھی ایرانی قوم سے اپنا رشتہ جوڑتے ہیں اور

سامہ بن لوی بن غالب اُحزی۔ کبھی سامہ ابن لوی بن غالب اپنا نسب ملاتے ہیں،
اور جو لوگ درحقیقت بنو سامہ تھے ان کو مخالفوں نے شبہ النسب قرار دے کر زیر کرنے کی کوشش
کی، بنو سامہ کو ناکام ہونے کے لیے ان کے معاصر غلوویوں، اسماعیلیوں، قرامطہ اور روافض نے
ان کو ابجداری سے دشمن علیؑ اور مجہول النسب ثابت کرنے کی کوشش کی، حتیٰ کہ ان ہی جہلیوں
کے ہاتھوں ملتان کی سامی حکومت کا خاتمہ ہوا، بنو سامہ کے نبی طعنہ، ارتداد اور انحراف علیؑ
کے سلسلے میں ایک اور دلچسپ روایت سنیے، صاحب آغانی نے مردان ابن ابی حفصہ الاصفہر
کے تذکرے میں لکھا ہے کہ علی بن جہم سامی نے ایک مرتبہ ایک قریشی عورت سے شادی کرنی چاہی
مگر قریش کے لوگوں نے انکار کر دیا، جب خلیفہ متوکل نے اپنی مجلس میں ندیوں سے اس کا سب
معلوم کیا تو انھوں نے بتایا کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے بنو سامہ کو قریش سے خارج قرار
دے دیا تھا، مگر حضرت عثمانؓ نے ان کو قریش میں شامل کر لیا، اور جب حضرت علیؓ کا دور
خلافت آیا تو آپ نے پھر ان کو قریش سے خارج کر دیا، جس کی وجہ سے یہ لوگ اپنے سردار
حارث کے ساتھ مرتد ہو گئے، اور حضرت علیؓ نے ان سے قتال کر کے قید کیا، اور مصقلہ کے

لہ الاطلاق النقیب ص ۱۳۵۔ ج ۲ ص ۱۷۵۔ ج ۳ ص ۲۱۱۔

ہاتھوں فروخت کر دیا، یہ سارا قصہ سن کر متوکل مہس پڑا، اس پر علی بن جہم نے کہا،
 هذا لا دعوى من الرافضة، یہ رافضیوں کا دعویٰ ہے، یہ کہہ کر اس نے قصہ
 وشتم القوم لہ

اس قصہ میں یاروں نے بنو سامہ کے نسب اور ارتداد کے بارے میں کچھ اور ہی گل کھلایا ہے
 اور علی بن جہم نے ان باتوں کو روافض کی خرافات بتا کر متوکل کے دربار میں ان کا انکار کیا ہے،
 بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں اور ارباب علم و فضل | بنو سامہ ہر زمانہ میں اپنے کارناموں اور
 باحیثیت افراد کی وجہ سے ممتاز رہے،
 اور ان میں حکام، امراء، قضاة، محدثین، فقہاء اور شعراء ہوتے رہے ان میں ارباب حکم و امر
 کے ساتھ ساتھ اہل علم و فضل بھی پائے گئے، اور چونکہ سامیوں کو مطعون فی النسب کیا گیا اس
 لیے علمائے رجال و انساب نے ان کے مشاہیر علم و فن کے ذکر سلسلہ نسب کو خاص طور سے
 بیان کیا، خلافت راشدہ میں خیریت بن راشد ناجی اور ان کے بھائی منجاب علاقہ فارس
 میں حکمران تھے، اور شہادت عثمان کے بعد جو مشاجرات درپیش ہوئے، ان میں اپنی سیاسی
 بصیرت سے کام لے کر حضرات طلحہ و زبیرؓ کے ساتھ رہے بلکہ ایک اور سامی فقیہ بن زیاد
 بن ذہل جنگ جمل میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے۔
 ہم چند ممتاز اور صاحب حیثیت سامیوں کے مختصر حالات امیر ابن مالولہ کی کتاب الکمال
 سے نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں تاکہ اندازہ ہو کہ بنو سامہ نے اسلام میں کیا کیا کارنامے انجام
 دیئے ہیں اور ان میں کیسے کیسے باکمال گذرے ہیں۔

عبد اللہ ذوالرحمین | عبد اللہ ذوالرحمین بن قطن بن ثمر بن قطن بن احزم بن ذہل سامی کی
 جانبازی اور بہادری کا اندازہ ان کے ذوالرحمین کے لقب سے ہو سکتا
 ہے، بنو سامہ لڑائیوں میں ان کے نام کا نعرہ بلند کر کے اپنی بہادری کو آواز دیتے تھے، اور

ان کا شعار غزوات میں یا عبد اللہ ذالرحمین ہوا کرتا تھا،

ابو سلمہ عباد بن منصور بن عباد بن سامہ بن حارث بن قطن بن مدحج بن
 عباد بن منصور احزم | قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ
 بن لوی کا لقب احزم ہے، بصرہ کے قاضی تھے، انہوں نے امام ابو جہار عطاردی، امام
 قاسم بن محمدؒ سے حدیث کی روایت کی، اور ان سے امام شیعہ، امام سفیان ثوریؒ اور امام
 ابن عونؒ نے روایت کی ہے۔

یہ حضرت ابو سلمہ بن عباد بن منصور احزم کے لڑکے ہیں، ان کا شمار بصرہ
 سلمہ بن عباد | کے بہادروں میں تھا، اور بسالت و بہادری میں امتیازی شان کے
 مالک تھے۔

حدید بن عوف | حدید بن عوف بن ذہل بن عوف بن حجر بن یحییٰ بن عمرو بن عوف عباد
 بن لوی بن حارث ابن سامہ بن لوی بن غالب بن فہر کا تذکرہ ابو فراس
 سامی نے نسب سامہ بن لوی میں کیا ہے، نیز امام داؤد قطنی نے ان کا تذکرہ کیا ہے مگر نام
 حدید کے بجائے حدید بتایا ہے، جو بقول ابن مالولہ کے وہم ہے۔

ابو فراس سامی | یہ اپنی قوم بنو سامہ کے نسب میں بڑا ماہر تھا اور اس سلسلہ میں سند کی حیثیت
 رکھتا تھا، امیر ابن مالولہ نے الکمال میں جگہ جگہ سامیوں کے حالات
 و انساب میں اس کے اقوال سے استدلال کیا ہے اور ان کو صحیح مانا ہے۔

خلاص بن عمرو بن منذر | خلاص بن عمرو بن منذر بن عصر بن اصبح بن عبد اللہ بن لوی
 بن حارث بن سامہ بن لوی فقیہ ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کے اصحاب و اعوان میں سے ہیں، مشہور عابد و زاہد حضرت مالک بن دینارؒ خلاص کے
 غلام تھے۔

اسی طرح تابعی و رجال کی کتابوں میں ان کے تذکرے موجود ہیں

حضرت کا بس بن ربیعہ بن مالک سامی ثنیہ رسول اللہ
علامہ محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب
المتفق میں المشہد بن رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من قریش کے عنوان سے ان چند قریشی حضرات کا تذکرہ کیا ہے جو
ظاہری شکل و شباہت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت و مماثلت رکھتے تھے

ان ہی میں ایک سامی بزرگ کا بس بن ربیعہ بن مالک بن عدی بن اسود بن جشم بن ربیعہ
بن حارث بن سامہ بن لوی بن غالب بھی ہیں، ان کے بارے میں لکھا ہے کہ حضرت معاویہ
رضی اللہ عنہ کے عامل بصرہ عبداللہ بن عامر بن کریم نے حضرت معاویہ کو لکھا کہ یہاں بصرہ میں
بنی ناجیہ کا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھتا ہے، حضرت معاویہ نے
جواب میں لکھا کہ اس کو ہمارے پاس بھیجا جائے، چنانچہ بصرہ کے حاکم نے کا بس بن ربیعہ سامی کو بھیجا:

فلما قدم علی معاویۃ وراۃ مقبلاً جب امیر معاویہ کے پاس آنے اور معاویہ نے
قام عن سریرہ و قتل بین عینہ: اُن کو توجہ سے دیکھا تو اپنے تخت سے اٹھ کر
وسالہ من انت، فقال من بنی سلمۃ: ادنی پیشانی چوم لی اور دریافت کیا آپ کس
بن لوی، فقال کیف کتب الی انا: قبیلہ سے ہیں بولے بنی اشامہ بن لوی سے امیر معاویہ
من ناجیۃ فقال واللہ یا امیر المؤمنین نے کہا جھکو کیوں لکھا کہ آپ بنی ناجیہ سے ہیں
ما ولدتہ، وان الناس لیسبوسنہ: انہوں نے کہا واللہ اسے امیر المؤمنین جھکو تو لوگوں نے
الیہا: منسوب کر دیا ہے میری پیدائش اونہیں نہیں ہوئی۔

حضرت معاویہ نے اس کے بعد ان کے احترام و اعزاز میں نہر مرغاب کی جاگیر غطا کی جو
بصرہ سے تین فرسخ پر نہر معقل سے نکلی تھی:

بنو سامہ کے ایک فرد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شاہہ ہونا ان کے فخر کے لیے

لے کتاب المتفق ص ۵۲۰ طبع بیروت دار الفکر

یہ خلاص کے بھائی ہیں، ان کو زیادہ دھارین کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے فخر بن
زیاد بن عمرو بن منذر میں واقع شہر حارین کو فتح کیا ہے، اس لیے ان کی شہرت اسی شہر کی نسبت
سے ہوئی، ان کے دس لڑکے تھے

یہی خلاص اور زیادہ کے بھائی ہیں، ان کی اولاد میں ابو عمرو حمید بن سعید
نافع بن عمرو بن منذر بن عبد اللہ ابن حمید بن حارث بن نافع بن عمرو ہیں:

محمد بن عروہ بن بکر بن محمد بن عروہ بن بکر بن نمان بن عبد اللہ بن طلحہ بن اقیع بن کزبان
بن حارث بن حارثہ ابن مالک بن سعد بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی، یہی بھائی
تھے (۱) محمد بن عروہ نے امام شعبہ سے روایت کی ہے (۲) سلیمان بن عروہ سے نقل نہیں
ہلی، (۳) اسمعیل بن عروہ، محمد بن عروہ کے تین لڑکے تھے، ابراہیم، عمرو، اور موسیٰ، ابراہیم
کے بھی تین لڑکے تھے، اسمعیل، محمد اور اسحق، اسحاق نے امام ادرق بن علی سے روایت کی ہے،
اور عمرو بن محمد بن عروہ سے یعقوب بن اسحاق مخزومی نے روایت کی ہے، اسمعیل بن عروہ کے
چار لڑکے تھے، سعید، نمان، محمد اور احمد:

عبد الملک بن بشیر سامی بصری انہوں نے عامر بن ہلال، عمرو بن فضل سلمیٰ اور سعید بن اسعد
انصاری سے روایت کی، او مان سے ابراہیم بن عمر عروقی، اور عبد اللہ بن احمد بن ابراہیم دوزقی
نے روایت کی:

ابراہیم بن جلال سامی ان سے حمد بن اسلم اور ابو جعفر سمار بن بنت سعد وہ
واسطی نے احادیث کا سماع کیا ہے:

مہنا بن یحییٰ سامی آپ بھی رفاۃ حدیث میں سے ہیں،
سمانی نے کتاب الانساب میں کئی سامی علماء و محدثین کے حالات درج کیے ہیں۔

لے الکمال ج ۱ ص ۹۹۔ ج ۱ ص ۲۵۲ و ص ۲۵۳۔ ج ۱ ص ۲۹۳۔
ج ۱ ص ۵۵۱۔ کتاب الانساب طبع یورپ ورق ص ۲۸۶۔

کے نصف ثانی میں سامی خاندان کے ایک فرد حمیم بن سامہ سامی کے ہندوستان میں حاکمانہ غلبہ و اقتدار کا پتہ چلتا ہے، ابن اشعث کی ہزیمت کے بعد محمد بن حارث علانی سندھ آیا تو اسی کے ہمراہ حمیم بن سامہ بھی یہاں چلا آیا، اور جب محمد بن قاسم نے سندھ کو فتح کیا تو یہ شخص راجہ جے سنگھ کی پناہ میں برہمن آباد چلا گیا اور جب راجہ جے سنگھ کشمیر بھاگا تو حمیم بھی اس کے ساتھ رہا، کشمیر کے راجہ نے جے سنگھ کو ایک علاقہ کی حکومت دی جہاں وہ حکومت کرتا رہا جے سنگھ لاو لدمر اس لیے حمیم اس کی جاگیر کا مستقل حاکم بن گیا، اور یہاں اس کی اولاد مدتوں حکومت کرتی رہی، حمیم بن سامہ سامی کے تقریباً ایک سو سال بعد بنو سامہ کے غلام فضل بن ماہان نے سندھ سے گزر کر ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنو سامہ سے پہلے ان کے غلام فضل بن ماہان کی سندھ میں اگرچہ عمان کی غالب ۱۹۸ھ اور ۲۲۲ھ کے درمیان حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ آبادی بنو ازد کی تھی، مگر بنو سامہ بھی وہاں اثر و اقتدار کے مالک تھے اور ان کی شان و شوکت میں حاکمانہ خوبو

تھی، ہندوستان اور عمان کے درمیان بحری اسفار قدیم زمانہ سے جاری تھے، خاص طور سے سندھ سے قریبی علاقے عمان اور بحرین کے مابین آمد و رفت تھی، ان حالات میں بنو سامہ سے پہلے ان کے ایک غلام فضل بن ماہان مولیٰ سامہ نے ہندوستان آکر اپنے آقاؤں سے سینکڑوں سال پہلے یہاں اپنی مستقل حکومت قائم کی، اس زمانہ میں اگرچہ سندھ کے حالات خلافت عباسیہ کے حق میں بہتر نہیں تھے، اور جگہ جگہ خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں مگر خلافت کے وفادار و طرفدار بنو سامہ کے غلام نے سندھ میں اپنے اقتدار کا جھنڈا نہیں نصب کیا بلکہ آگے بڑھ کر ہندوستان کے ایک ساری شہر سندان (سجوان) مستقل مہمئی میں خلافت کے زیر سایہ حکومت قائم کی یہ زمانہ خلیفہ مامون (۱۹۸ھ تا ۲۱۸ھ) کا تھا۔ یہ حکومت خلیفہ معتمد (۲۲۲ھ) کے زمانہ تک قائم رہی، جس میں تین حکمران گزرے ہیں، جنہوں نے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھا اور ان کے پاس ہدایہ و تحائف

بہت بڑی بات ہے، اس واقعہ میں بھی ان کے نسب کے بارے میں ایک شوشہ ملتا ہے، اور ان کی قریشیت مجروح کرنے کی کوشش نظر آتی ہے،

عمر بن نافع سامی اور عبد الجبار بنو سامہ کے ارباب فضل و کمال صرف عرب کے علاقوں بن شجرہ سامی سندھ میں ہی میں نہیں تھے بلکہ ہندوستان میں کئی سامی گزے ہیں جو اپنے کمال کی وجہ سے قابل ذکر ہیں، چنانچہ امیر ابن ماکولانے الکمال میں ان میں سے چند کی نشان دہی کی ہے، وہ لکھتے ہیں،

واما خزیر، فہو خزیر بن عبید بن خزیر بن عبید بن بکار بن کعب بن سامہ بن لوی
بکار بن کعب بن ولید سامہ بن لوی
لوی ومن ولید کا عمر بن نافع بن نافع اور عبد الجبار بن شجرہ بن جو کہ سندھ میں
وعبد الجبار بن شجرہ وہم تھے جیسا کہ ابوساس سامی نے بیان
بالسند، قال ابو ساس سامی کیا ہے۔

یہ پتہ نہیں کہ خود خزیر بن عبید سامی سندھ میں تھا، یا نہیں مگر اس کی اولاد یہاں موجود تھی، جس میں دو شخص عمرو بن نافع اور عبد الجبار بن شجرہ خاص طور سے مشہور تھے، اور ان کو قابل ذکر حیثیت حاصل تھی، ظاہر ہے کہ ان کی اولاد سے اور لوگ بھی سندھ میں رہے ہوں گے بنو سامہ کے ہندوستان سے سیاری اور کمانہ تعلق کی ابتداء

کے بنو سامہ کے تعلقات کرمان اور سندھ سے بہت قدیم تھے، البتہ عہد اسلام میں ان کا تعلق ہندوستان سے تنہا خربت بن راشد ناجی کی کرمان میں آمد سے شروع ہوا، جیسا کہ امیر ابن ماکولان کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے امیر معقل بن قیس کے مقابلے میں شکست کھانے کے بعد خزیر بن کمران چلے آئے تھے، یہ پہلی صدی کے نصف اول کی بات ہے، اس

روانہ کیسے اس زمانہ میں یہاں مہاراجگان و لمبی رائے کی حکومت تھی، آخر یہ حکومت بھائیوں کی خانہ جنگی کی وجہ سے ختم ہو گئی، سندان کی اس حکومت کا تذکرہ بلا ذری نے فتوح البلدان میں کیا ہے۔

ہم نے دولت ماہانہ سندان کے عنوان سے اس کا مستقل بیان کیا ہے، بنو سامہ کے غلاموں کی ہندوستان میں حکومت کے ساٹھ سال بعد خود بنو سامہ کو اپنے وطن عمان میں مستقل حکومت قائم کرنے کا موقع ملا جس کا تذکرہ آگے آ رہا ہے، ۳۲۰ھ میں موصل میں بنو سامہ کی طاقت جس زمانہ میں بنو سامہ کا غلام فضل آزمائی اور شان و شوکت کا مظاہرہ بن ماہان ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کر رہا تھا، خود بنو سامہ اپنے وطن عمان سے دور عراق کے شہر موصل میں اپنی طاقت و شوکت کے جوہر دکھا رہے تھے، اور بنو سامہ کے تقریباً ایک ہزار بہادر بنو ثعلبہ کے مقابلہ میں داد و شجاعت دے رہے تھے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ۳۲۰ھ میں کسی بات پر بنو سامہ اور بنو ثعلبہ کے درمیان موصل میں سخت معرکہ آرائی ہوئی جس میں بنو ثعلبہ کو بنو سامہ کے مقابلہ میں شکست ہوئی، اور انہوں نے امیر موصل علی بن حسین ہمدانی کے بھائی محمد بن حسین ہمدانی کی پناہ لی، محمد بن حسین ہمدانی نے بنو ثعلبہ کی طرف داری کی، اور ان کو ترکیب بتائی کہ تم لوگ میرے یہاں پناہ گزین ہونے کے بجائے میدان میں نکلو، تاکہ بنو سامہ تمہیں مارنے کے لیے سامنے آئیں تو مجھے ان کے مقابلہ میں تم لوگوں کی مدد میں آنے کا موقع ملے، چنانچہ جب بنو ثعلبہ باہر نکلے تو بنو سامہ نے اپنی ایک ہزار جمعیت کے ساتھ ان کا مقابلہ اس مرتبہ بھی بنو ثعلبہ کو ہزیمت اٹھانی پڑی، بنو سامہ نے ان کو پسپا کرتے کرتے مقام حوجار میں لے جا کر محاصرہ کر لیا، جب امیر موصل اور اس کے بھائی کو صورت حال کی خبر لگی تو انہوں نے بنو ثعلبہ کی حمایت میں بنو سامہ سے سخت مقابلہ

کیا، اور بنو سامہ کے بہت سے آدمی مارے گئے یا گرفتار ہوئے ماس کے بعد طرفین میں صلح ہو گئی۔

اس معرکہ میں بنو سامہ نے بنو ثعلبہ کو ہزیمت دیکر فتح پائی، مگر تیسری بار جب بنو ثعلبہ کا ساتھ دیکر موصل کی حکومت نے بنو سامہ سے مقابلہ کیا تو ان کو ناکامی ہوئی، مگر اس بار بھی انہوں نے ہزیمت نہیں اٹھائی بلکہ صلح کر لی، اس واقعہ نے بنو سامہ کی قوت و شوکت کو اور بھی واضح کر دیا، قصر خلافت تک میں ان کی گونج پہنچی، جو آگے چل کر ان کے مستقل اقتدار کا باعث ہوئی، اور انہوں نے اپنے وطن عمان میں خلافت عباسیہ کی مدد سے اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی،

تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی | فتوح العرب کے فرو ہونے کے بعد عمان کے کے آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت حالات اچھے رہے اور کوئی گڑبڑی نہیں ہوئی، یہاں تک کہ ہارون الرشید (۱۹۳ تا ۱۹۳ھ) کے زمانہ میں یہاں خوارج کی شورش شروع ہوئی، اور حالات بگڑ گئے، ہارون الرشید نے عیسیٰ بن جعفر بن سلیمان کو عمان کا گورنر مقرر کیا، وہ بصرہ سے ایک جماعت لے کر عمان گیا، اس کے ساتھیوں نے عمان میں عورتوں سے چھڑ چھاڑ کی، اور لہو و لعب کا بازار گرم کیا، اس وقت عمان میں خوارج کی تعداد بہت زیادہ تھی، انہوں نے عیسیٰ بن جعفر کو قتل کر کے سولی دے دی اور خلافت سے تعلق منقطع کر کے عمان میں اپنا اقتدار جما لیا۔

اس واقعہ کے بعد سے عمان عملاً مرکز خلافت سے منقطع ہو گیا اور خوارج شورش برپا کرتے رہے، یہاں تک کہ خلیفہ معتضد (۲۸۵ تا ۲۸۵ھ) نے عمان کے بنو سامہ کے ایک سردار محمد بن قاسم سامی کو ہر قسم کی مدد دے کر خوارج کے مقابلہ کے لیے تیار کیا جس نے خوارج کو شکست دے کر عمان میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور عباسی خلفاء

کے نام کا خطبہ جاری کیا، علامہ ابن خلدون نے عمان میں قرامطہ کی سرگرمیوں کو بیان کرتے ہوئے بنو سامہ کی اس حکومت کا حال یوں لکھا ہے:

وكانت بهافي الاسلام دولة لبني
شامة سامة، بن لوف بن غالب، و
كثير من نسابه قرشي يدعونهم
عن هذا النسب، اولهم محمد بن لقام
اشافي (سامي) بعث المعتضد و
عانه ففتحها ووطد الخوارج إلى
تروى (نزوى) قاعدة الجبال وأقله
الخطبة لبني العباس، وتوارث ذلك
بنوه، واطهروا السنة، ثم اختلفوا
سنة خمس وثلاثمائة وخمسة
والحق بعضهم بالقراصة، واتفقوا
في فتنة إلى ان تغلب عليهم ابو
طاهر القرمطي سنة مبلع عشرة
عند اقتلاعه الحجر، وخطب بها
لعبيد الله المهدى، وترددت ولاية
القراصة عليهم من سنة سبع عشرة
إلى خمس وسبعين، فترهبوا إليها
منهم وزهد، وملكها اهل تروى
رنزوى، الخوارج وقتلوا من كان

عمان میں بنو سامہ بن لوف بن غالب کی حکومت
تھی، اور بہت سے انساب قریش کے ماہر ان کے
اس نسب کا انکار کرتے ہیں، ان میں پہلا
حکمران محمد بن قاسم سامی تھا، جسے خلیفہ معتضد
نے مدد دے کر بھیجا، اس نے عمان فتح کر کے
وہاں کے خوارج کو خیال کے دارا سلطنت نہی
میں ڈھکیل دیا، محمد بن قاسم سامی نے بنی
عباس کا خطبہ جاری کیا، اور اس کے لڑکے
اس حکومت کے وارث بنے، انہوں نے سنت
کو ظاہر کیا، پھر شیعہ میں ان کے اندر باہمی
اختلاف ہو گیا، اور ان میں سے بعض قرامطہ کے
ساتھ مل گئے، اس فتنہ کے دور میں یہ لوگ حکمران
رہے، شیعہ میں ابو طاہر قرمطی ان پر غالب
آگیا جبکہ وہ حجر اسود کو کعبہ سے نکال کر اپنے
ساتھ لے گیا، ابو طاہر قرمطی نے عمان میں
عبید اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کیا
اور شیعہ سے عمان میں قرامطہ کے حکام
آنے لگے، جس کی وجہ سے عمان کا سابق حکم
ڈر گیا اور حکومت کی طرف سے اس کی توجہ

بھا من القبا مططة والوطافضی ہٹ گئی، اس صورتحال سے پھر نزدیکی کے خوارج نے
ولقبیت فی ایدہم، وریاستھا قائمہ اٹھا کر عمان پر قبضہ کر لیا اور وہاں کے قرامطہ
للا زدیہ اور روافض کو قتل کر ڈالا، اس کے بعد یہاں کی

حکومت ان کے ہاتھ میں رہی، جس میں حکمرانی
بنو ازد کو حاصل تھی،

ابن خلدون کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کو عمان میں ایسے نازک حالات
میں حکومت ملی جبکہ خوارج اس کو اپنی طاقت کا مرکز بنا کر خلافت عباسیہ کے باغی بن چکے تھے،
اور ان کا مقابلہ کرنا بہت مشکل تھا، اسی لیے خلیفہ معتضد نے وہاں کے بنو سامہ کو خوارج
کے مقابلہ کے لیے ابھارا اور ان کو ہر قسم کی مدد دی، کیونکہ وہ بنو سامہ کی طاقت و شوکت
کو عمان، محصل، اور ہندوستان میں دیکھ چکا تھا۔

یہ بنو سامہ بنی المذہب تھے، ان کا تعلق نہ خوارج سے تھا اور نہ روافض سے اور نہ قرامطہ
سے، حالانکہ عمان اور اطراف میں یہی دو ذاتیں خلافت کے مقابلہ میں کام کر رہی تھیں،
خوارج گویا عمان کے مالک تھے اور روافض و قرامطہ عبید اللہ مہدی شیعہ کے لیے زمین ہموار
کر رہے تھے، اس ماحول میں بنو سامہ نے اپنی طاقت اور خلافت عباسیہ کی مدد سے عمان میں
حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور علی الاعلان اہل سنت کے شعار
اور مسلک کو رواج دیا، اگر تمام بنو سامہ حضرت علی سے منحرف ہوتے اور یہ ان کی خاندانی روایت
ہوتی تو وہ سنی ہونے کے بجائے خارجی ہوتے اور خوارج کو عمان سے مار بھگانے کے بجائے ان
کی اور ان کے مذہب کی سرپرستی کرتے۔

محمد بن قاسم سامی نے جو حکومت قائم کی تھی وہ ہنگامی اقتدار و غلبہ کے طور پر نہیں تھی،

تہ تاریخ ابن خلدون ج ۴ ص ۹۳، آج بھی خوارج کی امامت عمان کا دارا سلطنت ترووی ہے جس کی آبادی
۱۵۰۰ ہے اور یہی امام غالب بن علی کا دارالامارہ ہے، یہ علاقہ اپنی سرسبزی و شادابی کی وجہ سے جیل انضر بولا جاتا ہے۔

بلکہ مستقل موروثی خاندانی حکومت تھی جس میں اس کی اولاد حکمرانی کرتی تھی، یہ سامی حکمران سنت کو اپنا شعار بنا کر اس کا اظہار کرتے تھے، مگر بدقسمتی سے ۳۵۰ء میں یہ حکومت خانہ جنگی کی نند ہونے لگی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باطنیہ اور قرامطہ نے خفیہ طریقے سے اس خاندان کو لڑا دیا، اور ان سے بعض قرامطہ کے ساتھ مل گئے، ۳۵۰ء سے ۳۵۷ء تک باہمی خانہ جنگی کے باوجود یہ حکومت قائم رہی، مگر ۳۵۸ء میں ابوطاہر قرامطی نے اس پر قبضہ کر کے افریقہ کے اسمعیلی شیعہ حکمران عبید اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، ۳۵۸ء تک یہ صورت حال قائم رہی، مگر اس دور میں بھی برائے نام ہی بنو سام کی حکومت باقی رہی اور اسمعیلی عمال و حکام افریقہ سے آ کر یہاں حکومت میں ذخیل ہوتے رہے، یہاں تک کہ سامی حکمرانوں میں بالکل ہی کمزوری آ گئی، اور انہوں نے قرامطہ اور اسمعیلیوں کے مقابلہ میں جواب دیا تو پھر وہی خواجہ مقام نزدی سے آ کر عمان پر قابض ہو گئے، جن کو محمد بن قاسم سامی باقی حکومت سامیہ نے مار بھگا یا تھا، اس درمیان میں عمان میں روافض اور قرامطہ کی بڑھی کثرت ہو گئی تھی، خوارج نے عمان پر دوبارہ قبضہ کر کے وہاں کے قرامطہ اور روافض کو قتل کیا اور عمان کے قدیم قیدیہ آزاد کو یہاں کی حکومت ملی، اور اس کے خارجی حکمرانوں نے اپنے گھر کی حکومت سنبھالی، یہ ہے بنو سامہ کے اپنے وطن عمان میں اقتدار و سلطنت کی داستان، جو ۲۶۹ء اور ۲۸۱ء کے درمیان شروع ہو کر ۳۵۸ء میں ختم ہو گئی اور تقریباً نوے سال تک ان کے اقبال کی یہ انجمن قائم رہی جسکی سرپرستی عباسی خلفاء کرتے رہے، مگر آخر میں قرامطہ اور روافض نے اس پر قبضہ کر لیا یہاں تک کہ ان کو خوارج نے زیر کر کے حکومت چھین لی۔

محمد بن قاسم بن منبہ سامی کے ہاتھوں ملتان جیسا کہ معلوم ہوا بنو سامہ کے ایک غلام میں دولت سامیہ کا قیام ۲۶۹ء تا ۲۸۱ء فضل بن مابان نے ۱۹۸ء اور ۲۱۸ء کے درمیان عہد مامونی میں ہندوستان کے علاقہ سندھ میں حکومت قائم کر لی تھی، اور اس کے بعد خود بنو سامہ نے اپنے وطن عمان میں اپنی حکومت قائم کی جس کا بانی محمد بن قاسم

تھا۔ اس نے اسی دور میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی حکومت قائم کی۔ ابیرونی نے کتاب الہند میں اس کی تصریح ان الفاظ میں کی ہے۔

وكان محمد بن القاسم بن المنبہ محمد بن قاسم بن منبہ نے ملتان کو فتح کیا اور جب لما افتتح الملتان نظر الی سبب اس کی آبادی اور مال کی کثرت پر غور کیا تو معلوم ہوا کہ اس کا سبب ملتان کا یہی بت ہے کیونکہ قوجہ ذلک الصنم اذ كان مقصوداً ہر طرف سے وہ مرجع بنا ہوا تھا، اسی لیے اس محجوباً من کل اوب فرأی الصلاح نے توحید پرستی کے مقابلہ میں اسے بے حیثیت فی ترکہ بعد ان علق لحم بقرفی کر کے باقی رکھا اور اس کے قریب ایک جامع عنقہ استخفا ذابہ، وبنی هناك مسجد تعمیر کی گئی۔ مسجد جامعہ

ہمارا خیال ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے عمان میں اپنی حکومت قائم کرنے کے بعد ہی ملتان میں حکومت قائم کی، اور جسے ابن خلدون نے محمد بن قاسم سامی بتایا ہے وہی محمد بن قاسم بن منبہ ہے، اس زمانہ میں سندھ اور ملتان کے ملکی اور سیاسی حالات عمان سے ملتے جلتے تھے، علویوں، اسمعیلیوں اور خارجیوں کی سرگرمیاں سندھ، مکران، اور ملتان میں جاری تھیں ان کی مرکز خلافت سے وابستگی باقی نہیں تھی، بلکہ جو عمال و حکام طاقتور ہوتے اپنی حکومت کا اعلان کر کے خلافت سے الگ ہو جاتے اور عمان کی طرح ہندوستان کا یہ علاقہ بھی کسی منظم اور حاکمانہ طاقت کے استقبال کے لیے تیار تھا، محمد بن قاسم کی عمان میں کامیابی نے اس کے اور بنو سامہ کے حوصلے بلند کر دیے، اور ان میں فاتحانہ اولوالعزمی اور بلند عسکری پیدا ہو گئی، اس لیے محمد بن قاسم نے اسی زمانہ میں ملتان کو کسی متغلب حاکم ملکہ کتاب الہند ص ۵۶، طبع یوپی۔

سے مقابلہ کر کے فتح کر لیا، اور بنو سامہ کی ایک جماعت نے عمان کا اور دوسری جماعت نے ملتان کا نظم و نسق سنبھالا، اور محمد بن قاسم کے دادا منبہ کی نسبت سے ملتان کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے جیسا کہ منصورہ کے بہاری حکمران عمر بن عبد العزیز بہاری کی نسبت سے بنو عمر بن عبد العزیز کی کنیت سے مشہور ہوئے،

محمد بن قاسم کے دادا منبہ کا سلسلہ نسب ہمیں نہیں مل سکا، البتہ امیر ابن ماکولا نے الکمال میں اجندع بن سامہ بن اسد بن مجز بن عوف بن بکر بن عمر بن عوف بن عباد بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کا تذکرہ کر کے لکھا ہے کہ اسی اجندع بن سامہ کی اولاد میں سے منبہ بن ربيع بن حاتم بن جاس بن عمرو باقل بن اجندع بن اسد بن سامہ بن مجز بن عوف بن عوف بن بکر بن عمر بن عوف بن عباد بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی۔

محمد بن قاسم نے ملتان میں سامی حکومت قائم کر کے اسے بھی مرکز خلافت سے وابستہ رکھا اور عباسی خلفا کے نام کا خطبہ جاری کیا۔ ملک سے تمام خراجوں کو وصول کیا، قرب و جوار کے ہندو راجوں مہاراجوں سے جنگ کر کے ان کی طاقت توڑی اور اپنی ساکھ قائم کی، محمد بن قاسم کے ساتھ بنو سامہ کی ایک بڑی جماعت یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔

ملتان میں سامی حکومت کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ نے الاطلاق النفیہ میں کیا ہے یہ سیاح اور جغرافیہ نویس

۲۸۸ھ میں موجود تھا، مگر اس نے محمد بن قاسم کا نام نہیں لیا ہے بلکہ وہ..... ملتان کی حکمران طاقت کو ایک قوم کے لفظ سے یاد کرتا ہے جو اپنے کو سامہ بن لوی کی اولاد بتاتی تھی اور ملتان میں بنو منبہ کی کنیت سے مشہور تھی اس کا پورا بیان یہ ہے،

وبالملتان قوم تیز عون انھم من بلاد ملتان میں ایک قوم ہے جو اپنے کو سامہ بن لوی کی سامہ بن لوی یقال لھم بنو منبہ اولاد سے بتاتی ہے ان کو وہاں بنو منبہ کہا جاتا ہے وہو الملوک علی الہند فیہا وہو یہی لوگ ہندوستان میں ملتان پر حکمران ہیں، یہ یدعون لامیر المومنین، وہی امیر المومنین کے لیے دعا کرتے ہیں، ملتان خصوصاً تلی المنصورۃ من السند، وبالملتان سے ملا ہوا سندھ کا علاقہ ہے، اور ملتان میں ایک صنم لہ دخل مال عظیم فلاح بنی منبہ بت خانہ ہے جس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، بنو منبہ ہولاء و أموالھم دخل هذا کی دولت اسی بت خانہ کی آمدنی سے ہے، اور الصنم، ويخله فیما خبر فی بہ من ائق اس کی آمدنی جیسا کہ ان شہروں میں جانے اہر بقولہ ممن دخل البلاد، واقام رہنے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا، بھالا یحصی کثرۃ، ورجا غزا بے حساب ہے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہندوستان ملوک الہند بنی منبہ فیخرجون کے راجہ بنو منبہ سے جنگ کے لیے ملتان پر الی الملتان فی جیش عظیم فیقاتلوهم بھاری فوج لے کر چڑھ آتے ہیں، تو بنو منبہ ان فتغلبھم بنی منبہ لیسارھم سے جنگ کر کے اپنی خوش حالی و طاقت اور وقوتھم و کثرۃ أموالھم مالدار کی وجہ سے ان پر غالب آجاتے ہیں۔

ابن رستہ کے اس بیان سے ملتان میں دولت سامیہ کے قیام کی تاریخ کا پتہ نہیں چلتا بلکہ بعد کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور چونکہ اس سے پہلے اس بارے میں ہمیں کوئی چیز نہیں مل سکی اس لیے ہم اسی بیان کی روشنی میں دولت سامیہ ملتان کے ابتدائی حالات کا پتہ چلاتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے عمان اور ملتان میں تقریباً ایک وقت ہی ۲۸۶ء تا ۲۸۸ھ میں اپنی حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتیں کامیابی سے ساتھ ساتھ چلتی رہیں۔ ابن رستہ

(موجودہ سن ۲۸۸) کے وقت ملتان کی سامی حکومت کافی مضبوط اور منظم تھی اور باضابطہ چل رہی تھی، یہاں کے حکمران بنو منبہ کے امتیازی لقب سے یاد کیے جا رہے تھے۔ ان رستہ کے پورے بیان میں بنو منبہ (یعنی منبہ کی اولاد) کو حکمران مان کر جمع کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کی شاخ بنو منبہ اپنے رئیس و سردار محمد بن قائم بن منبہ کی ماتحتی میں ملتان کی حکومت پر قابض و دخل تھی، اور اپنی ابتدائی تاریخ میں یہ حکومت شخصی سے زیادہ جمہوری تھی، اور اس کے بانی کی بیدار مغزی، اولوالعزمی اور قابلیت کی وجہ سے ابتدا ہی سے نہایت شاندار اور کامیاب طریقہ پر چلتی رہی، ملتان پر قبضہ کرنے کے تھوڑے دنوں بعد بنو منبہ شان و شوکت، رعب و داب اور مال و دولت میں بہت زیادہ بڑھ گئے، اور ان کی طاقت نے اطراف و جوانب میں اپنی ساکھ بٹھادی، حالانکہ ابتدائی دور ہی سے ان کو قنوج اور اس پاس کے راجوں جہاں جوں کی ملیغا رو شوہر ش پر سخت مقابلہ کرنا پڑتا تھا، دشمن بار بار ملتان کے بہت خانہ پر قبضہ کرنے کے لیے حملہ آور ہوتے اور بنو منبہ مدافعت کر کے اپنی شان و شوکت اور فوجی قوت کی وجہ سے ان کو شکست دیتے، ان رستہ کا یہ بیان خاص طور سے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ ہندوستانی راجوں کے ملتان پر حملہ آور ہونے پر بنو منبہ زبردست فوج لے کر مقابلہ کے لیے نکلتے اور اپنی طاقت و دولت کی وجہ سے ان کو ہزیمت دے کر خود فقیاب ہوتے، بعد میں یہ صورت باقی نہیں رہی بلکہ بیرونی حملوں کے نازک وقت میں بت اور بت خانہ کے توڑنے پھوڑنے کی دہمکی دے کر ان کو پسپا کیا جاتا تھا۔

عمان کے بنو سامہ کی طرح ملتان کے بنو سامہ بھی سنی المذہب تھے، اور یہ بھی خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، ملتان اور سندھ میں روافض و خوارج کی کشمکش میں اس خالص سنی حکومت کا قیام اس کی عظمت و طاقت کی سبب بڑی دلیل ہے اس حکومت کا خاتمہ اس کی سنیت ہی کی بنا پر اسمعیلی شیعوں کے ہاتھوں ہوا۔ عمان میں ان کا معاملہ اس

بارے میں بھی اسی قسم کا تھا اور وہاں کی حکومت پر بھی پہلے قرامطہ اور روافض نے قبضہ کیا۔

ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کا ذکر ابن رستہ کے بعد مسعودی نے مسعودی کا بیان ۳۰۳ء کیا ہے جس نے سترہویں صدی اور ملتان کی سیاحت کر کے یہاں کے

حالات کا مشاہدہ کیا تھا، اس لیے مسعودی کا بیان نسبتاً مفصل اور معلوماتی ہے، پہلے منصورہ اور ملتان کی عرب حکومتوں کی قدامت اور حکمرانوں کا حال یوں بیان کیا ہے۔

وصاحب مملکتہ بلاد الملکان جبل ملتان کا حاکم ایک قریشی شخص ہے، جو بنو سامہ

من قریشی من ولد سامتہ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، اسی طرح

بن غالب و کذلک صاحب مملکتہ منصورہ کا حاکم بھی ایک قریشی شخص ہے، بنو سامہ

المنصورہ جبل من قریش کی اولاد سے ہے، اور منصورہ و ملتان

من ولد ہبار بن اسود، والملك فی کی حکومتیں صد اسلام سے موروثی اور

ہولاء، و ملک صاحب الملکان قدیم ہیں۔

متولیان قدامتاً من صد اسلام

دوسری جگہ ملتان کے حاکم کا نام و نسب یوں لکھا ہے:

وکان دخولی الی بلاد الملکان بعد ملتان میں میراجا نامہ ۳۳۷ء کے بعد ہوا تھا، اس

الثلاثاء والملك بها ابو اللہاب وقت وہاں کا بادشاہ ابو اللہاب منبہ بن اسد

المنبہ بن اسد القرشی قرشی تھا۔

پھر ایک مقام پر ملتان اور صاحب ملتان کا مفصل حال بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان کا حاکم حبیبہ کہ ہم نے کہا سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، اس کے پاس طاقت اور فوج بہت

زیادہ ہے، ملتان مسلمانوں کی بڑی حصوں میں سے ایک اہم سرحد ہے۔ حدود

ملتان میں ایک لاکھ اور تیس ایسے گاؤں اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکتا ہے، نیز ملتان

میں وہ مشہور بت ہے جس کی پوجا کے لیے سندھ اور ہندوستان کے باشندے دور دراز شہروں سے اموال، جواہر، عرقہ قیمتم کی خوشبوئیں اور طرح طرح کی تدریں لے کر حاضر ہوتے ہیں، ملتان کے حاکم کی سب سے بڑی آمدنی خالص عود قناری سے ہوتی ہے جو اس بت پر چڑھائی جاتی ہے، اس کے ایک اوقیہ کی قیمت ایک سو دینار تک پہنچ جاتی ہے، یہ عود اس قدر عمدہ ہوتی ہے کہ اس پر مہر لگائی جاتی ہے تو موم کی طرح اس پر نشان پڑ جاتا ہے، اس کے علاوہ بھی عجیب عجیب چیزیں اس بت کی نذر کی جاتی ہیں، جب ہندوستان کے ہندو راجے مہاراجے ملتان پر حملہ آورتے ہیں اور مسلمان ان کے مقابلے سے عاجز ہو جاتے ہیں تو وہ اس بت کو توڑنے اور اس کی آنکھ پھوڑنے کی دھمکی دیتے ہیں جس سے دشمنوں کی فوج مجبوراً واپس ہو جاتی ہے میں سنہ ۱۱۳۸ھ کے بعد ملتان گیا تھا اس وقت وہاں بادشاہ ابواللہاب منبہ بن اسد قرشی تھا۔

مسعودی کی یہ تصریح دولت سامیہ ملتان کے بارے میں سب سے زیادہ مفصل کہی جاسکتی ہے اور اس کی روشنی میں ہم اس حکومت کے خدوخال دیکھ سکتے ہیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ مسعودی کے زمانے یعنی تیسری صدی کے خاتمہ تک یہ حکومت موروثی اور قدیم ہو چکی تھی، اس نے سنہ ۱۱۳۸ھ میں ابواللہاب منبہ بن اسد قرشی کو حکمران بتایا ہے جبکہ یہ حکومت سنہ ۱۱۳۸ھ اور سنہ ۱۱۳۹ھ کے درمیان قائم ہوئی، اور اس کا بانی دوسرے محمد بن قاسم بن منبہ سامی تھا، غالباً مسعودی کے زمانے (سنہ ۱۱۳۸ھ) میں جو منبہ بن اسد حکمران تھا وہ اس کا پوتا تھا، ہمارا خیال ہے کہ سنہ ۱۱۳۸ھ تک ملتان میں تین سامی حکمران ہو چکے تھے (۱) محمد بن قاسم بن منبہ (۲) اس کا بیٹا اسد (۳) اور پوتا منبہ بن اسد یہ ضرور ہے کہ منبہ بن اسد سے پہلے دونوں حکمرانوں کا زمانہ مختصر رہا اور تیسرے حکمران کے دور میں مسعودی ملتان پہنچا، ظاہر ہے کہ ایسی حکومت قدیم و متواتر کہی جائے گی اور سے تغلب کا نام نہیں

دیا جائے گا، مگر مسعودی نے ملتان اور منصورہ کی دونوں کی قدامت کے لیے صدر اسلام لکھا ہے معلوم نہیں صدر اسلام سے کون سا زمانہ مراد ہے، ویسے عام طور سے پہلی صدی ہجری تک کو صدر اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے مگر اس زمانہ میں ان دونوں حکومتوں کا نام و نشان تک نہیں تھا، اس لیے کہ اس کی قدامت کی تاریخ تیسری صدی کے آخری دور سے شروع ہوتی ہے۔

ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے حکمران بنو منبہ ہیں جو سامہ بن لوی کی نسل سے ہیں، اور پورے بیان میں محمد بن قاسم بن منبہ کا نام نہیں لیا، بلکہ حکمران کا ذکر قوم اور جماعت کے انداز میں کیا ہے، مگر مسعودی نے ایک حکمران شخصیت کا تذکرہ کینت اور نسبت کے ساتھ کیا ہے، اور حکومت کو قدیم و موروثی بتایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء میں یہ حکومت جمہوری قسم کی تھی، جس میں سرداری اور ریاست محمد بن قاسم کو حاصل تھی، بعد میں اس کے لڑکے اسد نے حکومت سنبھالی، پھر اسد کا لڑکا ابواللہاب منبہ قرشی حکمران ہوا، اس طرح یہ حکومت شخصی بن گئی، مگر اس دور میں بھی جمہوری روح باقی تھی اور جب ہندوستان کے راجے ملتان پر حملہ آور ہوتے اور مسلمان ان کے مقابلے میں عاجز ہو جاتے، تو سب مل کر وہاں کا سب خانہ توڑنے اور سب کو نقصان پہنچانے کی دھمکی دیتے جس سے وہ واپس چلے جاتے تھے، جیسا کہ اوپر مسعودی کے بیان میں گزر چکا ہے۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کے مقابلے میں اس وقت ملتان کی سامی حکومت دشمن کے مقابلے میں کمزور ہو گئی تھی، اور جب یہاں کے حکمران اور عوام طاقت کے استعمال سے عاجز ہو جاتے تو دھمکی سے دشمن کو زیر کرنے، حالانکہ انہماک میں جیسا کہ ابن رستہ کا بیان گفہ چکا ہے، بنو سامہ نکل کر یا قاعدہ ان سے مقابلہ کرتے تھے، اور اپنی خوش حالی، طاقت اور مالدار کی وجہ سے ان پر فتح پاتے تھے،

اصطخری کا بیان سنہ ۱۱۳۸ھ میں مسعودی کے تقریباً چالیس سال بعد سنہ ۱۱۳۸ھ کے حدود

میں ابو اسحاق ابراہیم فارسی اسطری نے مسالک الممالک میں ملتان اور اس کے سامی حکمران
کا تذکرہ یوں لکھا ہے:

وخارجة الملتان علی مقدار نصف شہر خان کے باہر اودھے فرسخ کی دھڑی پر بہت سی
وسیعہ انبیہ کثیرہ تھی چند راوی عاریں ہیں، اس بستی کو چند راوی کہتے ہیں، یہ
وہی معسکر لا امیر لا یدخل العیر ایرقان کا فوجی کیپ ہے، وہ اسی جگہ مستقل
منہا الی الملتان الا فی الجمعة سکونت پذیر ہے، صرف جمعہ کے دن ملتان جاتا
فیرکب الفیل ویدخل الی صلوۃ ہے، ہاتھی پر سوار ہو کر نماز جمعہ کے لیے شہر میں
الجمعة، وامیرہم قریشی من ولد داخل ہوتا ہے، ملتان کا امیر ایک قریشی ہے
سامہ بن لوی، قدا تغلب علیہا جو سامہ بن لوی کی اولاد سے ہے، اس نے ملتان
ولا یطیع صاحب المنصورۃ پر قبضہ کر لیا ہے، وہ امیر منصورہ کا مطیع نہیں ہے
الا انه یخطب للخلیفۃ بلکہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس سے پہلے اسطری نے ملتان کے بیان میں وہاں کے بت اور بست خانہ کا تذکرہ کیا
ہے اور اسی ضمن میں امیر ملتان کے بارے میں لکھا ہے،

دعامة ما یحصل الی هذا الصنم جو مال بھی اس بت کی نذر کیا جاتا ہے اسے
من المال فانما یأخذ الامیر الملتان امیر ملتان لے کر بت خانہ کے پجاریوں اور
ویشق علی السدنة منه، فاذا محافظوں پر خرچ کرتا ہے، جب ہندو راجے
تقدہم الہند للحرب وانتزاع ملتان پر چڑھائی کرتے ہیں اور اس بت
هذا الصنم منهم فاطہروا کسرا کو بنو سامہ سے چھیننا چاہتے ہیں تو وہ اس
واحرأقہ، فیرجعون، ولولا ذالک کے توڑنے اور چٹانے کی دھمکی دیتے ہیں جس
لخر ہوا الملتان، وعلی الملتان کی وجہ سے وہ واپس چلے جاتے ہیں اگر یہ

حصون منیعة، وہی خصبتہ بات نہ ہوتی تو ہندو راجے ملتان کو یقیناً دیران و
الان المنصورۃ اخصب تباہ کر دیتے، ملتان میں کئی مضبوط قلعے ہیں اس کی
واعی الخ

اسطری کے اس بیان سے چند نئی باتیں معلوم ہوتی ہیں، اول یہ کہ جس طرح ابتدا میں
منصورہ کے پیاری حکمران شہر سے تھوڑی دور پر بانیہ نامی ایک گاؤں میں رہتے تھے اور
اور اپنے دار السلطنت میں نہیں رہتے تھے، اسی طرح ان کے معاصر ملتان کے سامی
حکمران شہر سے کچھ فاصلے پر چند راوی نامی ایک بستی میں مستقل قیام کرتے تھے اور صرف جمعہ کی
نماز کے لیے آٹھویں دن ملتان میں جاتے تھے،

چند راوی سامی حکمرانوں کا معسکر اور فوجی مرکز تھا جہاں ان کی فوجیں رہا کرتی تھیں
ابو جب غفیم سے مقابلہ کی باری آتی تھی تو یہیں سے نکل کر میدان جنگ میں جایا کرتی تھیں،
اس زمانہ میں ملوک ملتان کے یہاں ہاتھی کی سواری کا رواج ہو گیا تھا اور وہ شاہی جلوس
میں ہاتھی کی سواری کرتے تھے،

وہ عیال کی طرح ملتان میں بھی سنت کے شعار کو بڑے اہتمام کے ساتھ ظاہر کرتے
تھے، خاص طور سے ملتان میں جمعہ کی نماز کے لیے بادشاہ کی سواری نکلتی تھی۔

ابن رستہ، مسعودی اور اسطری سب لکھتے ہیں کہ سلاطین سامیہ کی آمدنی کا بڑا ذریعہ
ملتان کا بت خانہ ہے اور اس سے ان کو بے شمار آمدنی ہوتی ہے، مگر اسطری نے تصریح کی
ہے کہ بت خانہ کے پجاریوں اور محافظوں کا خرچ اسی آمدنی سے ادا کیا جاتا ہے اور امرار
ملتان اپنی اس آمدنی سے ان کے تمام اخراجات پورے کرتے ہیں اس طرح کئی ہزار پجاریوں
کے تمام اخراجات شاہی خزانہ سے ادا کیے جاتے تھے جب محمد بن قاسم نے ملتان پر حملہ کیا تو چھ ہزار
پجاری گرفتار ہوئے تھے، اس سے ان کی کثرت کا اندازہ ہوتا ہے، مسعودی کی طرح

شہادت ہے، اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد یہاں سے ان کے اقبال کا چراغ گل ہو گیا۔ یہی زمانہ ہے جبکہ عمان میں بھی بنو سامہ زوال و ادبار کے طوفان میں بہہ گئے، اور دونوں ہی ملکوں میں ان کے پرانے حریف و دشمن روافض و قرامطہ یا اسمعیلیہ و رافضیہ نے ان کو ختم کر کے دم لیا، مگر چند سالوں کے بعد ان کا ہجوم و غلبہ بھی اپنے نتیجے کو پہنچ گیا یعنی عمان پر خوارج نے قبضہ کیا اور ملتان پر سلطان محمود غزنوی نے غلبہ حاصل کیا۔

مقدسی بشاری کا بیان، ۳۷۷ھ اور ابن حوقل کے بعد مشہور سیاح و جغرافیہ نویس ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ مقدسی بشاری جس نے اپنی کتاب احسن التقایم ۳۷۷ھ میں لکھی ہے ملتان والوں کو شیعہ اور امیر ملتان کو اسمعیلی بتا کر لکھا ہے کہ ملتان کے شیعہ اذان میں حجتی علی خیر العمل کہتے ہیں اور امرائے ملتان مصر و افریقہ کے فاطمی حاکم کا خطبہ پڑھتے ہیں اور کوئی بھی کام اس کی اجازت و مرضی کے بغیر نہیں کرتے اور یہ کہ ان کے سفر اور ہدایا ہمیشہ مصر جایا کرتے ہیں، اس نے ایک جگہ لکھا ہے۔

واهل المملتان شیعة یقولون ملتان والے شیعہ ہیں، اذان میں حجتی علی خیر العمل فی الاذان، ویثنون فی الاقامة کہتے ہیں، اور اقامت کے الفاظ دہراتے ہیں۔ دوسری جگہ لکھا ہے۔

واقا بالملتان فی خطبوں للفاطمی ملتان میں فاطمی حکمران کا خطبہ پڑھتے ہیں، اور ولا یقولون ولا یعقدون الا بامرہ اسی کے حکم سے ہر ایک کام کرتے ہیں اور ان وابدأ رسلهم وهدایا ہم تذهب کے قاصدوں اور ہدیوں کا سلسلہ ہمیشہ ملتان الی مصر، وھو سلطان قوی سے مصر تک جاری رہتا ہے، یہاں کا بادشاہ عادل طاقتور اور عادل ہے۔

اب تحقیق طلب باعہ ہے کہ ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کب ختم ہوئی اور وہاں پر

لہ آسن التقایم ص ۳۸۱۔ ۳۸۵ ص ۳۸۵۔

اصطخری نے بھی لکھا ہے کہ جب مسلمان ہندو راجاؤں کے حملہ کی تاب نہیں لاتے تو اس وقت کو توڑنے اور جلائے کی دھمکی دیتے ہیں اس لیے ان کو نجات ملتی ہے بلکہ اصطخری نے یہاں تک لکھا ہے کہ اگر مسلمان ایسا نہ کریں تو یہ حملہ آور ملتان کی اینٹ سے اینٹ بجا کر اسے تباہ و برباد کر دیں۔

نیز اصطخری نے ملتان کے قریب جند اور کی فوجی چھاؤنی کے ساتھ ساتھ یہ بھی بتایا ہے کہ ملتان میں کئی اکھم قلعے ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ حملہ آوروں سے حفاظت کے لیے شہر میں بہت سے مضبوط قلعے بھی تعمیر کیے گئے تھے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کو دشمنوں سے کبھی نجات نہیں ملتی تھی اور ہمیشہ ان کی حکومت حال جنگ میں رہا کرتی تھی، جس کی وجہ سے سامیوں نے ملتان میں قلعے بنوائے اور شہر سے کچھ فاصلے پر فوجی چھاؤنی قائم کی۔

ملتان سے آگے سندھ میں عربوں کی ایک قدیم اور مضبوط حکومت منصورہ میں قائم تھی جو خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خود مختار تھی، مگر ملتان کے سامی حکمرانوں نے بھی مرکز خلافت سے براہ راست تعلق پیدا کر لیا، اور منصورہ کی ماتحتی قبول نہیں کی،

اصطخری کے پندرہ بیس سال بعد ابن حوقل تاجر بغدادی ابن حوقل بغدادی کا بیان ۳۵۸ھ (موجودہ ۳۵۸ھ) نے اپنی کتاب صور الارض میں

ملتان اور وہاں کے سامی امیر کا ذکر یوں کیا ہے:

وینجارح المملتان علی نصف فرسخ ملتان کے اہل نصف فرسخ پر امیر کی شکرگاہ ہے، معکرو امیر، وھو من ولد سامہ یہ امیر سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، بن لوی بن غالب، ولیس ھو فی اور وہ کسی کی اطاعت و ماتحتی میں نہیں ہے طاعت احدا، وخطبۃ لنبی الیہا، بلکہ بنی عباس کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس بیان میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بلکہ اس سے صرت اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۸ھ کے حدود میں ملتان پر کوئی سامی حکمران تھا، یہ تحریر ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کی آخری

لہ کتاب۔ ابن حوقل رجال السند و اہل ہند ص ۲۲۶۔

اسمعیلی شیعہ حکومت کے قیام کا زمانہ کیا ہے؟ ابن حوقل (موجود ۳۵۰ھ) کا بیان ملتان کے بنو سامہ کی حکومت کی آخری سند ہے اور مقدسی (موجود ۳۵۰ھ) کا بیان وہاں پر فاطمی شیعہ حکومت کے قیام کی پہلی خبر ہے، ظاہر ہے کہ اسی درمیانی مدت میں ملتان انقلاب سے دوچار ہوا ہوگا، اگر ہم قیاسی حسابے کام لے کر یہ مان لیں کہ ۳۵۰ھ کے بعد بھی سامی حکومت رہی اور ۳۵۰ھ سے پہلے شیعہ حکومت قائم ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ۳۵۰ھ اور ۳۵۰ھ کا زمانہ بنو سامہ کے خاتمہ اور باطنیوں کے قبضہ کا ہے اور یہی زیادہ مصر و افریقہ میں فاطمی حکمرانوں کے اقتدار کا بھی ہے، ۳۵۰ھ میں حیدر اللہ مہدی کے بعد معز الدین اللہ عزت نشین ہوا اللہ میں سال تک شان و شوکت کے ساتھ حکومت کرنے کے بعد ۳۶۵ھ میں فوت ہوا، اس کے امیر و معتقد قائد جوہر نے ۳۵۰ھ میں مصر فتح کر کے ۳۵۹ھ میں مصر کی جامع ابن طولون میں معز الدین اللہ کے نام کا خطبہ پڑھا اور اذان میں حی علی خیر العمل کا اضافہ کیا، نیز اسی سال شام اور مصر فتح کیا اور معز نے رمضان ۳۶۵ھ میں قیصران کے بجائے مصر کو پایہ تخت بنایا، مقدسی نے ملتان کے شیعوں کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ بھی اذان میں حی علی خیر العمل کا اضافہ کرتے ہیں، خود فاطمی حکومت میں اس کا رواج ۳۵۰ھ میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ ملتان پر اسمعیلیوں کا قبضہ ۳۵۹ھ کے بعد ہوا اور اس کے بعد انہوں نے اذان میں یہ اضافہ کیا۔

بنو سامہ کے بعد ملتان کے اسمعیلی شیعہ حکمرانوں میں سب ملتان کے باطنی اسمعیلی حکمران سے پہلا نام جلہ بن شیبان کا ملتا ہے جس نے سب سے پہلے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے یہاں اسمعیلی حکومت قائم کی۔

ایک بمبئی الاصل ہمدانی اسمعیلی معاصر عالم نے اپنی کتاب انصہلیہ حیون و الحریکۃ الفاطمیۃ فی الیمین میں لکھا ہے کہ بقول اور یسی خلیفہ معز نے ہمدوستان میں اپنا ایک داعی بھیجا، جس نے یہاں کے مجوسیوں کو ان کے مذہب سے نکالا، مگر اس داعی نے ان میں

ان کے بعض غیر اسلامی عقائد کو باقی رکھا، پھر معز نے دو سکا داعی جلہ بن شیبان کو یہاں پر داعی و امیر بنا کر بھیجا، خلیفہ معز نے رمضان ۳۵۰ھ (۳۵۰ھ) میں اس کے نام اپنا ایک خصوصی مکتوب روانہ کیا تھا، یہ داعی جلہ بن شیبان سندھ کے حاکم کو قتل کرنے میں کامیاب ہو گیا، اور بت خانہ گرا کر وہاں مسجد بنادی، اس واقعہ کو بیرونی نے کتاب الہند میں یوں ذکر کیا ہے کہ جلہ بن شیبان نے ملتان پر بلغار کی، پھر سندھ کے شہروں پر حملہ کر کے تباہی مچائی اور ملتان کا بت خانہ گرا کر وہاں مسجد تعمیر کی ہے۔ مگر خود البیرونی نے کتاب الہند میں یوں لکھا ہے:

فلما استولت القرامطیۃ علی الملکان جب ملتان پر قرامطہ کا غلبہ ہوا تو جلہ بن شیبان کس جلہ بن شیبان المتغلب ذلک متغلب نے وہاں کا بت توڑ ڈالا، اور اس کے الصنم و قتل سدا ننت وجعل یجاریوں کو قتل کر دیا، اور بت خانہ کو جو کلاک بیتہ۔ وہو قصر منبئی من بالأجیر بلند مقام پر سینٹوں سے بنا ہوا قطع تھا، جامع علی مکان ہو تفع جامعاً بذل مسجد بنایا، اور پہلی جامع مسجد کے بدلے اسے بکر الجامع الاول دعا علی ذلک بغضنا پہلی مسجد کو بند کر دیا، اس نے ایسا اس لیے لما عمل فی ایام بنی امیۃ یہ کیا کہ پہلی مسجد موسیٰ دور کی بنی ہوئی تھی۔

میں نے رجال السند والہند میں جلہ بن شیبان کے غلبہ کی تفسیر تاریخ ۳۶۵ھ اور ۳۵۰ھ کے درمیان لکھی ہے۔ اس کے بعد ایک دوسرے اسمعیلی کا نام ملتا ہے یہی شیخ حمید اس کا زمانہ ۳۵۰ھ اور ۳۶۰ھ کے درمیان تھا، اس کے شیخ کے لقب سے معلوم ہوتا ہے وہ اسمعیلی داعی و مبلغ تھا، ملتان پر اس کی حکمرانی کی کوئی تصریح نہیں ملتی، شیخ حمید کے بیٹے نصر بن حمید باطنی کے بارے میں معلوم نہیں کہ وہ حکمران تھا یا نہیں، البتہ شیخ حمید کا پوتا اور نصر کا بیٹا ابو الفتح وافر بن نصر بن حمید باطنی کے ملتان پر حکمران ہونے کی

تصریح کی ہے، اور ان پر جرمانہ کی رقم میں لاکھ درہم بتائی ہے، اور یہی قرین قیاس بھی ہے۔

اس طرح ملتان سے باطنی حکومت کا خاتمہ ہو گیا، مگر اس کے بعد بھی ملتان پنجاب، سندھ اور گجرات وغیرہ کے علاقے اسماعیلی دعوت و غلبہ سے متاثر رہے، جس کا اثر آج تک باقی ہے کہ یہی ملک اسماعیلی دباطنی دعوت کا مرکز ہے، ملتان پر بنو سامہ کے بعد اسماعیلی حکومت صرف تین مہینوں سال تک رہ سکی اور اسے بھی سلطان محمود کی طاقت و غیرت کا سیلاب ایک تھپیڑے میں خس و خاشاک کی طرح بہا لے گیا۔

ملتان میں دولت سامیہ کے خاتمہ یوں تو صد اسلام ہی سے سندھ اور ہندوستان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر کے مختلف مقامات میں طرح طرح کے فتنے پرورش پارہے تھے، کرمان سے متصل مکران اور طوران و قندھار میں خوارج اپنا کام کر رہے تھے، سندھ ملتان اور پنجاب میں غلوی دُعا اور اسماعیلی مبلغین اپنے لیے زمین ہموار کر رہے تھے، مگر دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں پورے عالم اسلام کی اندرونی شورشیں بڑی حد تک دب گئی تھیں، اس نے ہر جگہ دعا شیعہ اور خوارج کا زور کم کر دیا تھا، لیکن خلیفہ ہارون رشید کے انتقال کے بعد جب خود بنو عباس اپنے اندرونی جھگڑوں میں مبتلا ہوئے تو فتنہ و بغاوت کی دبی ہوئی چنگاریاں پھر ابھرنے لگیں، خاص طور سے شیعوں اور غلوؤں نے اس موقع کو غنیمت جان کر ہر جگہ سراٹھایا اور پورے عالم اسلام میں خفیہ طور سے اپنے دعا و مبلغین بھیجے جو ان کے حق میں زمین ہموار کرتے تھے، اس سلسلہ میں سندھ اور ملتان پر ان کی خاص نظر تھی، ۲۵۵ھ میں کوفہ میں فرج بن یحییٰ نامی ایک داعی ظاہر ہوا جس نے قرط نامی ایک کتاب کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ احمد بن محمد بن حنفیہ کی ہے اس میں کفریات تھیں اور حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا گیا تھا، یہ شخص مہدی منظر کا داعی تھا، جس کا ظہور کسی خاص مقام میں جلد ہی ہونے والا تھا، اس کے متبعین کی اچھی خاصی جماعت بحرین میں پیدا

تصریح موجود ہے جسے ۳۹۶ھ میں سلطان محمود غزنوی نے شکست دے کر ملتان پر قبضہ کر لیا اس کی کیفیت ابوالفتوح اور ابوالفتح دونوں بتائی جاتی ہے، اور اس کا لقب داؤد الاکبر ہے، کیونکہ اس کے ایک لڑکے کا نام بھی داؤد تھا۔ جسے داؤد الاکبر کہتے تھے، داؤد الاکبر کو بعد میں سلطان مسعود غزنوی نے گرفتار کیا اور جب اس نے باطنی عقائد سے توبہ کی تو اسے رہا کر دیا۔

ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور علامہ ابن اثیر نے ۳۹۶ھ کے واقعات میں درج کیا ہے کہ اس سال سلطان محمود غزنوی نے ملتان پر چڑھائی کی، بات یہ تھی کہ سلطان کو وہاں کے حاکم ابوالفتوح کے خبت و اعتقادی اور ملحدانہ عقائد کی خبر پہنچی اور یہ بات معلوم ہوئی کہ اس نے ملتان کے عوام کو بھی اس اسماعیلی باطنی مذہب کی دعوت دی ہے اور وہ بھی باطنی ہو گئے ہیں، اس خبر پر سلطان نے ملتان پر چڑھائی کی تیاری کی اور راجہ اند پال سے اس کی مدد حکومت گزرنے کی اجازت چاہی مگر اس نے انکار کر دیا، اس لیے سلطان نے ملتان سے پہلے راجہ اند پال ہی سے جنگ شروع کر دی اور پنجاب کو تنہا نہ رہا، راجہ نے راہ فرار اختیار کی، سلطان نے کشمیر پہنچ کر دم لیا اسی اثناء میں ابوالفتوح کو سلطان محمود کے ملتان پر حملہ آور ہونے کی خبر لگ گئی اس نے مقابلہ کی تاب نہ لاتے ہوئے اپنی دولت و ثروت کو سرحدیں روانہ کر دیا اور خود ملتان کو خالی کر کے کہیں چلا گیا، جب سلطان محمود ملتان پہنچا، اور تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ واقعی یہاں کے عام مسلمان گمراہ ہو کر اسماعیلی شیعہ ہو چکے ہیں، اس کے بعد سلطان نے اہل ملتان سے جنگ کر کے ان کو طاقت کے ذریعہ زیر کیا اور تاویب اور جرمانہ کے طور پر ان سے بیس ہزار درہم وصول کیے۔

تاریخ یمنی کے مصنف نے بھی ابوالفتوح کے سرحدیں مال و دولت روانہ کرنے کی

ہو گئی، جو بعد میں افریقہ کے فاطمی حاکم عبید اللہ مہدی کی پیرو ہو گئی، ابن خلدون نے لکھا کہ بحرن کی یہ جماعت بعد میں مغرب میں عبیدیوں کی دعوت و اطاعت کی تابع ہو گئی۔
بحرن کے ان اسماعیلی داعیوں کا اثر سندھ پر پڑنا لازمی تھا، نیز اسی زمانہ میں ایک شخص محمد الجبیب حص کے مقام سلمیہ میں تھا جس کی زیارت کو اطراف و جوانب کے شیعوں کو بلایا کرتے تھے جن کو وہ مہدی منتظر کی دعوت دیتا تھا، اس کی خدمت میں عدنان لاء سے ایک شخص محمد بن فضل حاضر ہوا، محمد الجبیب نے اس کے ساتھ اپنے داعی رستم بن حسن بن حوشب کو یمن میں دعوت عام کرنے کے لئے بھیجا، اس نے یمن اگر مہدی منتظر کی دعوت دی اور صنعاء پر قبضہ کر کے اس پاس کے مالک نے امصار میں داعیوں اور مبلغوں کو بھیجا اسی سلسلہ میں اس کے داعی سندھ اور ہندوستان میں بھی آئے، ابن خلدون نے لکھا ہے

وفشق الدعاة في اليمن واليمامة اس نے یمن، یمامہ، بحرین، سندھ،
والبحرین، والسند، والهند، و ہندوستان، مصر، اور مغرب افریقہ میں
مصر والمغرب، اپنے داعیوں کو پھیلا دیا۔

محمد الجبیب نے مرتے وقت اپنے بیٹے عبید اللہ سے کہا کہ تم مہدی ہو، میرے بعد کسی دور دراز مقام پر جاؤ گے، اور تکلیفیں برداشت کرو گے، اس دوران میں مہدیت کی دعوت مشرق و مغرب میں پھیل چکی تھی، اور افریقہ کے مقام کتامہ سے ابو عبد اللہ شیعی نے عبید اللہ کے پاس اپنے آدمی بھیجے، جن سے افریقہ میں مہدیت کے لیے قضا سازگار ہو جانے کا علم ہوا۔ عبید اللہ مہدی کسی طرح شام سے بچ کر افریقہ پہنچا اور ۳۲۹ھ میں مقام قیروان میں اس کی بیعت ہو گئی، یہ مصر و افریقہ میں عبیدیوں کی حکومت کا پہلا دن تھا جن کو فاطمیین بھی کہتے ہیں، ۳۴۱ھ میں عبید اللہ مہدی کا انتقال ہوا اور اس کا بیٹا معد ملقب بہ عزالدین القدر وارث ہوا، جس نے ۳۵۰ھ میں مصر پر قبضہ کیا، مصر و افریقہ

کے یہ حکمران اسماعیلی مذہب رکھتے تھے اور غالی شیعہ تھے، شروع میں قرامطہ سے بھی ان کا ساز باز تھا،

عبید اللہ مہدی کے افریقہ میں ظہور و غلبہ کے بعد مشرق و مغرب میں اسماعیلی دعوت عام کی گئی، سندھ میں بھی ان کے آدمی آئے اور اسماعیلی دعوت و حکومت کے لیے خفیہ کام کرنا شروع کیا، جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے معز نے یہاں جلم بن شیبان وغیرہ کو بھیجا، جنہوں نے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے شیعی حکومت قائم کی، اور اسے فاطمیوں کی سلطنت کا ایک حصہ بنا دیا،

علویوں کی یمن میں ناکامی | اس سلسلہ میں ایک علوی تحریک، اور اس کا کردگی کا ذکر اور ملتان میں کامیابی | ضروری ہے، ۳۵۲ھ میں یمن میں حضرت علی کے صاحبزادہ عمر بن علی ابی طالب کی اولاد میں سے عبدالرحمن علوی نے عباسی خلافت کے خلاف علویوں کے حق میں خروج کیا، ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فی سنة تسع بعد ما خرج باليمن | ۳۵۲ھ کے بعد یمن میں عبدالرحمن بن احمد
عبدالرحمن بن احمد بن عبد اللہ | بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب
بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب | نے خروج کیا اور آل رسول سے امام رضا کی
ید عو للرضا من آل محمد، و بالیہ | امامت کی دعوت دی، ابی یمن نے اس کی بیعت
اہل الیمن، و سترح الیہ المامون | کی، خلیفہ مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے اپنے
مولا دیناراً، و استامن لہ | غلام دینار کو بھیجا، عبدالرحمن نے دینار سے ان
فأمنہ، و راجع الطاعة لہ | چاہی اور اس نے امان دی تو وہ پھر خلیفہ کا
میلن ہو گیا۔

عبدالرحمن علوی نے اگرچہ وقتی طور سے خلافت کی اطاعت قبول کر لی، مگر علویوں کے عام

اسمعیلی مذہب رکھتے تھے، ان کی زبان ہندی تھی، اور وہ اپنے حسب و نسب کی بڑی حفاظت کرتے تھے، اپنے خاندان کے علاوہ کسی شخص سے بہت کم تعلق رکھتے تھے۔ اسی روایت کی رو سے جلم بن شیبان کے باقاعدہ حاکم بننے سے پہلے ابو جعفر اللہ جعفر علوی ملتان کا مذہبی اقدار الہی حکمران بن گیا تھا، گویا اس نے جلم بن شیبان یا دوسرے اسمعیلی حکمرانوں کے لیے ملتان میں زمین ہموار کر دی تھی، اسلامی تاریخوں میں ملتان کے اسمعیلی حکمرانوں کا شیوہ، روافض اسمعیلی باطنی، عبیدی نزاری فاطمی قرامطہ اور ملاحدہ کے ناموں سے ذکر کیا گیا ہے۔ یہ سب فرقے اگرچہ بعد میں معمولی معمولی فرقہ کی وجہ سے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے مگر ابتدا میں یہ سب ایک ہی درخت کی شاخیں تھیں۔

ہندوستان میں اسمعیلی دعوت پر ایک نظر | جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے اسمعیلی حکمرانوں نے ساہو سال کی جدوجہد کے بعد اقتدار حاصل کر کے مصر و افریقہ کی فاطمی حکومت سے اپنا الحاق کر لیا تھا، اور وہ اپنے اس مرکز کی مرضی اور اجازت کے بغیر کوئی کام نہیں کرتے تھے۔ مدبر سے ملکر افریقہ تک ہدایہ و تحائف کا سلسلہ جاری تھا اور دونوں طرف سے نامہ و پیغام ادا و دیوبوں کی آمد و رفت جاری تھی، حتیٰ کہ چند ہی سال کی حکومت میں یہاں کے اسمعیلی شیعوں نے یوں جبر پکڑ لی کہ آج تقریباً چار سو سال سے ہندوستان ان کی دعوت کا مرکز ہے، اگرچہ ۱۳۹۳ء میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ملتان کی باطنی حکومت ختم ہو گئی تھی، لیکن باطنیوں کی طاقت اندر ہی اندر زور پکڑ رہی تھی، اور غزنویوں کے زمانہ میں وہ کبھی کبھل کر مقابلہ اور کشت و خون پر بھی اتر آتے تھے، چنانچہ انہوں نے شہاب الدین غوری کے زمانہ میں پنجاب میں بڑی خطرناک صورت اختیار کر لی تھی اور رجب ۶۳۳ھ میں دہلی میں قتل و غارت کر کے مملکت پر قبضہ کرنا چاہا تھا، اس ملک کی باطنی تحریک کے بارے میں معلومات بہت ہی کم ہیں، کیونکہ یہ مذہب اپنی ہر بات کو خفیہ رکھنے میں کامیابی سمجھتا ہے، البتہ زمانہ حال کے ایک اسمعیلی فاضل ڈاکٹر

مزاج کے مطابق وہ اور اس کے متبعین خفیہ طریقے سے اپنا کام کرنے لگے، اور اس کی اولاد نے اس کام کے لیے سندھ کا رخ کیا، خاص طور سے سندھ کی دونوں سنی حکومتوں منصورہ اور ملتان کو انہوں نے اپنی تحریک و دعوت کا مرکز بنا کر یہاں پر مستقل سکونت کر لی اور ان دونوں شہروں میں ان کی کثیر آبادی ہو گئی، مسعودی نے ۳۵۰ھ میں شہر منصورہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادوں عمر بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک بڑی تعداد کی خبر دی ہے۔

عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد بھی منصورہ میں تھی مگر ملتان میں ان کی بھاری جمعیت تھی، یہاں پر انہوں نے جائدادوں اور زمینوں پر قبضہ کر کے اپنی جاگیر بنالی تھیں، ابوالدلف نے لکھا ہے کہ ملتان میں مسلمانوں کی حکومت ہے، مگر اس کی جائداد کی مالک عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے۔

ملتان کے سامی حکمرانوں کی رواداری اور وسعت نظری تھی یا نا عاقبت اندیشی کہ انہوں نے اپنے پایہ تخت میں ان علویوں اور شیعوں کو رہنے دیا حتیٰ کہ وہ یہاں کے جاگیردار بن گئے اور موقع پاکران کی حکومت پر قابض بھی ہو گئے۔ ملتان کے ان علوی جاگیرداروں میں ایک شخص ابو جعفر اللہ جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب نمایاں حیثیت کا مالک تھا، یہ شخص اپنے خاندان، اور اولاد کی ایک بڑی تعداد لے کر ملتان آیا، یہ اسمعیلی مذہب رکھتا تھا، اس کی اولاد اور متبعین میں سے اکثر اسمعیلی تھے وہ جب ملتان میں نمایاں شان سے داخل ہوا تو شہر اور اطراف کے بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے، جو غالباً پہلے ہی سے اس کی آمد و دعوت کے انتظار میں تھے، اس کے ساتھ ایک جماعت تھی اس کا عمل دخل بہت جلد شہر ہی معاملات میں ہو گیا، اور ملک (شاہ) کے لقب سے یاد کیا جانے لگا، بعد میں اس کی اولاد اور متبعین میں بادشاہ، امراء، علماء اور مورخ و نسب پیدا ہوئے جن میں سے اکثر

طرز حکومت اور ملکی انتظامات

عمان اور ملتان کے سامی حکمران اس اعتبار سے ہمیشہ مظلوم رہے کہ علویوں اور شیعوں نے ان کو کبھی چین نہیں دیا، اور وہ کسی نہ کسی فتنہ کے ذریعہ ان کا زور کم کرتے رہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فوج سے تین سو سامیوں کی علیحدگی نے ان کو مرتد قرار دیا اور باقی تمام سامی نسل کو دشمن علیؑ سمجھنے سمجھانے کی کوشش کی گئی اور ان کے حب و نسب میں بغیر کسی دین کے اشتباہ ظاہر کیا گیا، پھر جہاں جہاں ان کے قدم چمے وہاں سے اکھاڑنے کی کوشش کی گئی، الغرض عمان اور ملتان دونوں جگہ سامیوں کو اقتدار ملنے کے باوجود چین سے کامیاب حکومت کرنے کا موقع نہیں ملا، اور دونوں جگہ ان کے اقتدار کو قریب قریب ایک ہی زمانہ میں ختم کیا گیا۔

ملتان میں بنو سامہ کے لیے شیعوں اور فاطمیوں کی شرارتوں کے ساتھ بہت بڑی مصیبت ہندو راجوں مہاراجوں کی ملتان پر بار بار حملہ آوری تھی، خاص طور سے قنوج کے راجہ نے ان کو بہت زیادہ پریشان کر رکھا تھا جس کو آخری شکست ہوئی اور اسے ملتان کی حکومت کی ماتحتی و اطاعت میں آنا پڑا، مگر اس کے بعد ہی سے علویوں اور باطنیوں کا فتنہ زور پکڑ گیا اور سامیوں کو خارجی طاقت کو زیر کرنے کے بعد داخلی شرارت سے دوچار ہونا پڑا۔ حتیٰ کہ اسی میں ان کی حکومت گئی۔

ان حالات میں بنو سامہ کم و بیش ایک سو سال حکومت کرنے کے باوجود عمرانی کا کوئی منظم نقشہ نہ پیش کر سکے، جس میں ہمیں وہ تمام نقوش نظر آئیں جو ایک منظم اور کامیاب حکومت میں نظر آتے ہیں، اور تو اور ان مظلوموں کے نام تک ہمیں نہیں مل سکے، محمد بن قاسم بن منبہ اور ابواللہ اب منبہ بن اسد قرشی کے سوا کسی ایک حکمران کا نام و نشان نہیں ملتا، جن افراد و اشخاص کی گمنامی کا یہ حال ہو ان کے حالات زندگی اور کارنامے کہاں سے معلوم ہو سکتے ہیں پھر بھی کچھ نہ کچھ باتیں تاریخ بن ہی گئی ہیں،

ہمدانی مرحوم نے اپنی کتاب الصلیحیون فالحکمة الفاطمیۃ فی الیمین میں اسمعیلیت کے ہندوستان میں فروغ کی مختصر تاریخ لکھی ہے، اس کا خلاصہ ہم یہاں درج کرتے ہیں شمالی افریقہ میں فاطمی حکومت سے کچھ پہلے تیسری صدی کے آخر میں فاطمی ائمہ دنیا کے مختلف بلاد و اقصاء میں اپنے داعی اور مبلغ بھیجتے تھے، اسی ضمن میں انہوں نے ہندوستان میں بھی اپنے دعا و مبلغین روانہ کیے، چنانچہ اسی زمانہ میں یمن کے حاکم و امام ابوالقاسم منصور نے اپنے بھائی ہشیم کو بلاد ہند کی طرف اسمعیلی دعوت کے لیے بھیجا، جس کے ہاتھ پر بہت سے لوگوں نے اسمعیلی مذہب قبول کیا، ۳۲۵ھ میں یمن کے حاکم الملک المکرّم احمد صلیحی نے مرزبان بن اسحاق بن مرزبان کو ہندوستان میں اسمعیلی دعوت کے لیے انتخاب کیا، اور فاطمی پایہ تخت قاہرہ کی ہدایت کے بموجب مرزبان کو یہاں بھیجا، اس کے مرنے پر ملکہ خیرہ نے فاطمی خلیفہ مستنصر سے مشورہ کر کے مرزبان کے جوتے لڑکے احمد بن مرزبان بن اسحاق کو ۳۲۸ھ میں ہندوستان بھیجا۔

نیز مؤید شیرازی متوفی ۳۵۵ھ نے مستنصر فاطمی کے زمانہ میں قاضی ملک بن مالک حمادی ہمدانی کو تیار کیا کہ وہ صلیحی دور کی دعوت یمنہ کی جانب سے ہندوستان میں داعی کا انتظام کرے قاضی ملک نے ۳۲۸ھ میں اپنے داعی عبداللہ کو یہاں بھیجا ان ہی ایام میں ایک روایت کے مطابق مؤید شیرازی کے ہاتھ پر مصر میں ہندوستان کے دو شخص ہالم ناٹھ دمولانی احمد اور روپ ناٹھ دمولانی نورالدین اسمعیلی ہوئے، مؤید شیرازی نے قاضی ملک کے ساتھ ان دونوں کو یمن روانہ کیا، اور قاضی ملک نے ان کو ہندوستان بھیجا، جنہوں نے گجرات اور دکن کے دیہاتوں اور شہروں میں اسمعیلی دعوت عام کی یہ ہندوستان کی اسمعیلی دعوت یمن کی دعوت کے تابع رہی، یہاں تک کہ ۳۹۲ھ میں اسمعیلی دعوت یمن سے منتقل ہو کر ہندوستان آگئی اور اس زمانہ سے اسمعیلی مذہب و دعوت کا مرکز گجرات بن گیا۔

ملتان کے بنو سامہ خالص سنی تھے | علامہ ابن خلدون نے عمان کے بنو سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے خلافت کے نام کا خطبہ پڑھا اور اس کی اولاد اس کی وارث ہوئی جس نے سنت کا اظہار کیا، ملتان کے بنو سامہ کے بارے میں اگرچہ ایسی کوئی تصریح نہیں ملتی ہے لیکن قرآن سے ان کا سنی ہونا یقینی ہے، پہلی بات یہ ہے کہ وہ عمان کے ان ہی سنی بنو سامہ کے خاندان سے تھے، دوسرے کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے لیے منبروں پر دعا کرتے تھے، تیسرے یہ کہ جمعہ کی نماز بڑے اہتمام سے پڑھتے پڑھاتے تھے، اور اسی دن شاہی جلوس نکالتے تھے اور سب سے بڑی دلیل ان کے اہل سنت ہونے کی یہ ہے کہ اسماعیلی شیعوں نے ان کی حکومت ختم کی، اگر وہ بھی اسماعیلی شیعہ ہوتے تو افریقہ کے عبیدول کا پروانہ براہ راست ان کے پاس آتا، اور ان کو ختم کر کے شعی حکومت قائم کرنے کی ضرورت نہ پڑتی، ملتان کے سامی حکمرانوں کی دینی زندگی بہت اونچی تھی ان کے یہاں اسلامی اور دینی احکام پر عمل ہوتا تھا، ابودلف نے ملتان کے حال میں لکھا ہے کہ:

والمسجد جامع مصائب لہذا القبة یہاں کی جامع مسجد بیت خانہ کے قبة سے ملی ہوئی
والاسلام بھاظاہر والامر بالمعروف ہے اور ملتان میں اسلامی شان غالب د
والنہی عن المنکر بھا شامل ہے ظاہر ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی عام ہے۔

خود مختاری اور خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے بنو منبہ خود مختار اور متقل حکمران تھے، البتہ انہوں نے اپنے کو مرکز خلافت بغداد سے شروع ہی سے وابستہ رکھا، اور خلافت اسلامیہ کے نام کا خطبہ اپنے یہاں پڑھا، اس کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ نے یوں کیا ہے:

وہویدعون لأمير المؤمنين ملتان کے لوگ بنو منبہ امیر المؤمنین کے حق میں دعا کرتے ہیں

لہ معجم البلدان ج ۵ ص ۴۱۹۔ تہ الاطلاق النقیصہ ص ۱۳۵۔

اس کے بعد اصطخری نے زیادہ تصریح کے ساتھ لکھا ہے:
ولا یطیع صاحب المنصورۃ الا ملتان کا حاکم منصورہ کے حاکم کا مطیع نہیں ہے
انہ یخطب للخلیفۃ بلکہ وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے۔
ملتان کے بنو منبہ کے بارے میں آخری بیان ابن حوقل بغدادی کا ہے، اس نے بھی ان کی آزادی اور خلیفہ کا خطبہ پڑھنے کی خبر دی ہے،
وہو لیس فی طاعة احد و ملتان کا حاکم کسی کا اطاعت گزار نہیں ہے، اور
خطبتہ لبني العباس اس کا خطبہ بنی عباس کے نام کا ہے۔
الغرض ملتان کے سامی حکمران اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھے اور کسی پڑوسی حکومت کا دباؤ بھی ان پر نہیں تھا، البتہ اصولی طور سے وہ مرکز خلافت سے وابستگی کا نشان رکھتے تھے، اور جمعہ وعیدین کے خطبات میں عباسی خلفاء کے لیے دعا کرتے تھے، اور ان کے ساتھ اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کرتے تھے۔

جنہوں نے اپنے اقتدار کی صحیح سے کمر زوال کی شام
جن خلفائے نام کا خطبہ پڑھا گیا | تک جن عباسی خلفاء کے خطبے پڑھے ان کے نام یہ ہیں:

۱) ابو العباس احمد،	مقتصد باللہ	از ۲۶۹ھ	موت ۲۸۹ھ
۲) ابو محمد علی،	مکتفی باللہ	۲۹۵ھ	۲۹۵ھ
۳) ابو الفضل جعفر،	مقتدر باللہ	۳۲۲ھ	قتل ۳۲۲ھ
۴) ابو منصور محمد،	قاہر باللہ	۳۲۲ھ	قتل ۳۲۲ھ
۵) ابو العباس،	راضی باللہ	۳۲۹ھ	موت ۳۲۹ھ
۶) ابو اسحاق ابراہیم،	مستقی باللہ	۳۳۳ھ	قتل ۳۳۳ھ

لہ مسالک الممالک ص ۱۰۵۔ تہ سورا الارضی بحوالہ رجال السند والہند ص ۲۴۶۔

اور بیرونی حملہ آوروں سے مقابلہ کے لیے کیا انتظامات کیے ہوئے ہوں گے، ملتان کے ان مسلم حکمرانوں کا سب سے بڑا دشمن پٹوؤں کا سب سے بڑا ملک قنوج تھا، یہاں کا راجہ بڑا طاقتور تھا، مسعودی نے لکھا ہے کہ مہاراجہ قنوج کے چار فوجی دستے ہیں اور ہر دستہ میں سات ہزار سے نو ہزار تک سپاہی ہوتے ہیں، یہ چاروں دستے چاروں سمت کے بادشاہوں سے مصروف جنگ رہتے ہیں چنانچہ شمالی فوجی دستہ سے وہ ملتان اور اس کے ساتھ اس سمت کی مسلم سرحدوں پر جنگ کرتا ہے۔

فیما یرب بجیش الشمال صاحب راجہ قنوج شمالی فوج سے ملتان کے حاکم اور اس المولتان ومن معہ فی تملک سمت کی مسلمانوں کی سرحدی حکومتوں سے الثغور من المسلمین جنگ کرتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ سلاطین ملتان کو کم از کم سات ہزار سے نو ہزار تک فوجوں سے ہمیشہ مقابلہ کرنا پڑتا تھا جس کے لیے انہوں نے ملتان کے قریب جندراور میں اپنی فوجی چھاؤنی بنائی تھی، سلطان بھی وہیں مستقل قیام کرتا تھا اور جب قنوج وغیرہ کے راجے اور ان کی فوجیں حملہ آور ہوتی تھیں تو اس کے فوجی اس چھاؤنی سے نکل کر مقابلہ کرتے تھے اور ان کو اپنی طاقت کے ذریعہ شکست دے کر ان کے ہر جہاز حانہ اقدام کو ناکام بنا دیتے تھے، ایک مرتبہ قنوج کو ایسی شکست کا منہ دیکھنا پڑا کہ وہ ملتان کے ماتحت ہو گیا۔ اس طرح وہ عللاً اسلامی عملداری کا حصہ بن گیا، مسعودی کے وقت (۳۳۳ھ) میں قنوج ملتان کی اطاعت میں آ گیا تھا۔ اس کا بیان ہے،

وصارفت الیوم فی حینہ الاسلام ان دنوں (۳۳۲ھ) میں قنوج عالم اسلام کی تھی

وہی من اعمال المولتان میں آ گیا اور ملتان کے قلمرو میں شمار ہوتا ہے۔

اس کے نتیجے میں ۳۳۲ھ سے کچھ پہلے مقدسی بشاری نے قنوج کا نقشہ ہی کچھ اور دیکھا،

(۷) ابوالقاسم عبداللہ ، مستغنی باللہ خلع ۳۳۳ھ
(۸) ابوالقاسم فضل ، مطیع اللہ موت یا خلع ۳۳۶ھ
(۹) ابوبکر عبدالکریم ، طائع اللہ خلع ۳۳۸ھ

بنو سامہ کی جنگی طاقت اور ہندو ملتان میں بنو سامہ نے جن ناسازگار حالات میں اپنی راجوں مہاراجوں سے جنگ کے ساتھ ساتھ جنگی طاقت کی بھی ضرورت تھی، ملتان کے بہت خانہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہندوستان بھر کے ہندو راجوں مہاراجوں کو بے چین رکھتا تھا، خاص طور سے قنوج کے راجے مہاراجے بات دن ملتان کی سامی حکومت کے درپے رہتے تھے، اسی لیے ابتداء ہی سے بنو سامہ نے ملتان میں بھاری لشکر جمع کر رکھا تھا اور وہ اپنی اسی طاقت و شوکت کے بل پر حکومت کرتے تھے، ان کے پہلے تذکرہ نویس ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے بنو مہنبہ سے ہندوستان کے راجے اکثر جنگ کرتے رہتے ہیں بنو مہنبہ ان کے مقابلہ میں ملتان سے نکل کر بھاری فوج سے ان سے جنگ کرتے ہیں، اور بنو مہنبہ اپنی خوش حالی، طاقت و قوت اور مال و دولت کی کثرت کی وجہ سے غالب آتے ہیں۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو مہنبہ نے اپنے ابتدائی دور ہی میں پاس پٹوؤں کے راجوں سے مقابلہ کرنے کے لیے پوری طاقت جمع کر رکھی تھی ۳۳۳ھ میں مسعودی نے صاحب ملتان کی فوجی طاقت کو یوں بیان کیا ہے:

وہو ذوجیش ومنعة، وہو ثغر یہ بادشاہ لشکر اور طاقت کا مالک ہے، ملتان

من ثغور المسلمین الکبار۔ مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ایک اہم

حصہ ہے۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوستان کی سمت مسلمانوں کی سب سے بڑی اور سب سے اہم حصہ ملتان کی حفاظت کے لیے کس قدر فوجی طاقت کی ضرورت رہی ہوگی۔

مولیٰ الامداد، دکان شاعرا، شجلاھا جماعت میں عورت و اقتدار اور شان و
ذاریاستہ فی قومہ و منعتہ بارسن شوکت کا مالک تھا وہ ملتان کے قریب
السند ممایلیٰ ارض الملکان و اپنے ایک قلعہ میں رہتا تھا۔
کان فی حصن لہ

جب ملتان پر ہندو راجہ حملہ کرتے تو ہارون بن موسیٰ ان کے مقابلہ میں آتا اور مسلمانوں
کی طرف سے جنگ کرتا، ایک مرتبہ ایک راجہ ملتان پر حملہ آور ہوا۔ ہارون بھی اس کے مقابلہ
میں اسلامی فوج کی صف سے میدان میں نکلا، راجہ کی عام فوج کے آگے ہاتھی پر سوار فوج تھی،
ہارون نے سب سے پہلے ایک بڑے اور سدھے ہوئے ہاتھی کی طرف بڑھ کر اپنے کپڑوں میں
میں چھپائی تلی کو اس وقت چھوڑا جبکہ ہاتھی اس پر حملہ کے لیے بڑھا بلی کو دیکھتے ہی وہ جنگی ہاتھی
بے تحاشا بھاگ چلا، پھر دوسرے تمام ہاتھی بھاگنے لگے، اور اس قدر بھگدڑ مچ گئی کہ پوری فوج
بے قابو ہو کر بھاگ کھڑی ہوئی، اور راجہ میدان جنگ میں مارا گیا، اس پورے واقعہ کو ہارون
بن موسیٰ نے ایک قصیدہ میں نظم کیا ہے جس کا پہلا شعر یہ ہے:

أليس عجباً بأن قلقه له فطن الاسد في جرم فيل

یہ پہلا قصیدہ مسعودی نے مروج الذهب میں نقل کر کے مشکل و غریب الفاظ کی شرح بھی
کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ جنگی ہاتھی کو شکست دینے میں سندھ اور ہندوستان کے بادشاہ
ان کے سامنے تیاں چھوڑ دیتے ہیں۔

ملتان کی سامی حکومت میں مکی سیر کا رواج تھا، یہاں ایک اور پیمانہ
سکے اور پیمانے رائج تھا جسے مطلق کہتے تھے اس میں مکی سیر سے بارہ سیر گہیوں آتا تھا،
سامیوں کا اپنا سکہ تھا، اس کا ثبوت نہیں مل سکا، غالباً رہا ہوگا، البتہ یہاں کے فاطمیوں کا
درہم مصر و افریقہ کے فاطمی درہم کے ہوزن و ہمشکل ہوتا تھا، نیز غزنویں کا سکہ قنہری کا رواج

اس نے لکھا ہے کہ قنوج میں شہر کے کنارے باغات و اشجار کے درمیان جامع مسجد ہے،
گوشت بہت انڈال ہے، مسلمانوں کی غذا زیادہ تر گہیوں ہے، اور یہاں پر علماء بڑی بڑی
شخصیتیں اور باحیثیت لوگ ہیں، قنوج اور دیہند غالباً بھٹنڈہ پنجاب میں اگرچہ غلبہ
کفار کا ہے، مگر مسلمانوں کے لیے علیحدہ حاکم اور سلطان ہے۔ ان تصریحات سے اندازہ
ہوتا ہے کہ ملتان کے سامی حکمران کی فوجی طاقت کس قدر زیادہ تھی اور ان کی حدود و ملکات
میں علمی و دینی سرگرمیاں کس تیزی سے پھیلی تھیں، سلاطین ملتان کی اطاعت و باجگداری
میں قنوج کی قدیم غیر مسلم حکومت اسی طرح تھی، جس طرح انور کی قدیم ہندو حکومت سلاطین
منصورہ کی اطاعت و امان میں تھی، ان دونوں مقاموں کے راجے اپنے مرکز کی ماتحتی میں
حکومت کرتے تھے مگر مسلمانوں کا حاکم مسلمان علیحدہ ہوا کرتا تھا، جو ان کے ہر قسم کے دینی
اور دنیوی امور و معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا، جس طرح مہاراجگان بلہار کی حکومت میں ان
کی طرف سے تھانہ، چمپور، سوپارہ وغیرہ میں مسلمان حاکم و قاضی مقرر ہوا کرتا تھا، جسے ہنرمین
دہنرمند کہتے تھے، اور جو مسلمانوں کے معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا،

ملتان کی ایک جنگ اور ملتان کے امرائے بنو سامہ کا آبائی وطن عمان تھا جہاں قدیم زمانہ
ہارون بن موسیٰ کی حکمت علی سے قبیلہ ازد کی کثیر آبادی تھی، جب بنو سامہ یہاں آئے تو
ان کے ہمراہ ازد کے کچھ افراد اور ان کے موالی اور غلام بھی یہاں آئے، ان میں سے بعضوں نے
ملتان میں بڑی شان و شوکت اور قدر و منزلت حاصل کی ان میں ہی ایک شخص ہارون بن
موسیٰ مولیٰ ازد بھی تھا، یہ بڑا بہادر اور اپنی قوم میں معزز و محترم اور حاکمانہ اقتدار کا مالک تھا
اس کا ذاتی قلعہ تھا جس میں رہتا تھا، مسعودی کا بیان ہے کہ:

وقد كان ساجل بالمولتان من ارض ابي آدمي ملتان میں ہارون بن موسیٰ ازد کے
السند مدعی ہا ساف بن موسیٰ والی میں سے تھا، جو شاعر، بہادر تھا، اور اپنی

تھا، جو تین کے سکے قروض کے مشابہ تھا، ان کے علاوہ ایک اور سکہ قرویہ تھا جو یہاں کے راج سکون میں سب سے بڑا سکہ تھا۔

حدود سلطنت مشہور مقامات و عام حالات

ملتان ایک شہر کا نام ہے اور پوری مملکت بھی اسی نام سے مشہور ہے، یہ سندھ کے مشرقی سرے پر ہندوستان و پنجاب میں واقع ہے مگر چونکہ یہ علاقہ سندھ سے ملا ہوا ہے اس لیے بعض جغرافیہ نویس اسے سندھ کا علاقہ بتاتے ہیں، حالانکہ یہ ہندوستان کا علاقہ ہے وزیر مہلبی نے مملکتِ ملتان کی حدود اس طرح بیان کی ہے :

اعمال الملکان واسعة، من الغرب ملتان کی عملداری لمبی چوڑی ہے، مغرب کی
الی حدود مکران، ومن الجنوب طرف حدود مکران تک اور جنوب کی طرف
الی حد المنصور کا۔ منصورہ تک ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ ملتان اور اس سے متعلق جتنے شہر اور آبادیاں ہیں سب علاقہ سندھ میں ہیں، ملتان کی حدود میں ایک لاکھ بیس گاؤں بتائے ہیں اور لکھا ہے کہ ملتان مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ہے۔

وحول ثغر المولتان من ضیاعہ ملتان کے ارد گرد اس کے علاقوں اور
وقرلہ عشر دن ومائۃ الف دیہاتوں میں سے ایک لاکھ بیس گاؤں ایسے
قریہ مہا یقع علیہ الاحصاء والحد ہیں جن کا شمار ہو سکا ہے۔

ملتان اور منصورہ کے درمیان سندھی فرسخ سے پچتر فرسخ کا فاصلہ ہے، سندھی فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، اس حساب سے دونوں حکومتوں کے دارالحکومتوں کے درمیان ۵۶۰ میل کا فاصلہ ہے۔

۱۔ احسن التقایم ص ۸۲ - ۲۔ تقویم البلدان ص ۳۵۰ - ۳۔ طبع پیرس ۱۸۶۸ - ۴۔ الذہبی ص ۱۶۸ -

مقدسی نے اقلیم سندھ میں منصورہ، ملتان، مکران، قنوج اور وہیند (بھٹنڈہ پنجاب) کو ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان دارالسلطنت بھی ہے اور پوری ایک مملکت کا نام بھی ہے اس کے لیے بڑے بڑے شہر بلار، رامادان، دروین، اور بروہن۔

ان تصریحات سے ملتان کی سامی حکومت کی وسعت کا اندازہ ہو سکتا ہے، اگر قنوج کو بھی اس میں شامل کر لیا جائے تو پھر یہ حکومت یہاں کی عرب حکومتوں میں سب سے بڑی حکومت ہو جاتی ہے، ۳۳۰ سے پہلے اور اس کے بعد قنوج ملتان کی حدود میں تھا جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے اور یہاں ملوک بنو سامہ کی طرف سے مسلمان امیر و سلطان مقرر ہوا کرتا تھا۔

اسلام ملتان میں اسلامی فتوحات | عرب فاتحوں کے قدم مکران اور سندھ کے اکثر
اور بنو سامہ سے پہلے کے حالات | علاقوں میں بہت پہلے آچکے تھے، مگر ملتان میں
ان کے قدم پہلی صدی ہجری کی آخری دہائی کے شروع میں حضرت محمد بن قاسم ثقفی کی
قیادت میں آئے اور یہ علاقہ بھی اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا، جب محمد بن قاسم اسلامی فوج
کو لے کر سندھ فتح کرتے ہوئے ملتان پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے صلح و مصالحت کی پیشکش
کے بجائے مقابلہ کی تیاری کی اور وہ ایک شدید معرکہ آرائی کے بعد شکست کھا کر ملتان میں
گھر گئے، محمد بن قاسم نے پورے شہر کا محاصرہ کر لیا، یہ محاصرہ اس قدر طویل مدت تک رہا
کہ اسلامی فوج کا سامان رسد ختم ہو گیا اور خوراک کی شدید قلت پیدا ہو گئی، ان ہی ایام میں
ملتان والوں میں سے ایک شخص محمد بن قاسم سے امن لے کر باہر آیا اور دریائے بسند کی خلیج
کا دہانہ مسلمانوں کو بتا دیا جس سے ملتان کے باشندے پانی پیتے تھے، اور اس کا پانی شہر
میں جمع ہو کر تالاب کی شکل اختیار کر لیتا تھا۔

محمد بن قاسم نے بسند کی خلیج اس قدر گہری کر دی کہ ملتان میں پانی جانا بند ہو گیا اور

۱۔ احسن التقایم ص ۸۲ - ۲۔

اہل شہر نے مجبور ہو کر اپنے کو محمد بن قاسم کے حوالے کر دیا، انہوں نے جنگ کرنے والوں کو قتل کرنے کا حکم دیا اور باقی لوگوں کو قید کیا، جن میں چھ ہزار صرف ملتان کے بت خانہ کے بھاری اور محافظ تھے، اس بت خانہ سے مسلمانوں کو بھاری مقدار میں سونا ہاتھ لگا، اس کے نذرانے کی رقمیں جمع کی جاتی تھیں کہ ایک کو ٹھہری دس ہاتھ لمبی دس ہاتھ چوڑی تھی، اس کے اوپر سودا خ تھا، اسی میں تمام رقم ڈال دی جاتی تھی، یہ خزانہ جس وقت مسلمانوں کے ہاتھ لگا وہ بڑی تنگ دستی میں تھے اس لیے انہوں نے ملتان کو فرج بیت الذہب کا نام دیا، یعنی دہلیز خانہ زر، ابن خرداد بہ نے المسالک والممالک میں اس کے سونے کی مقدار یہ بیان کی ہے:

اصحاب فی بیت بھاربعین بھاراً محمد بن قاسم نے ملتان میں ایک کمرے میں چالیس ذہباً، والیہار ثلثائے ثلاثہ وثلاثون بھار سونا پایا، ایک بھار تین سو تینتیس سیر مٹا، فہمبت فرج بیت الذہب کا ہوتا ہے، اسی لیے ملتان کا نام فرج بیت الذہب والفرج الثغر، یکون جملہ ذلک پڑ گیا، فرج کے معنی سرحد کے ہیں، یہاں سے الذہب الفی الف وثلثائے الف جس قدر سونا ملا اس کی مجموعی تعداد تیرہ لاکھ چھ سو وسبعہ وتسعون وستائے متقال ثانوی ۹۹۰۰۰۱۳۰ متقال تھی۔

محمد بن قاسم ابھی ملتان کے انتظام میں ہی تھے کہ حجاج بن یوسف کے مرنے کی خبر ملی، اس کی موت رمضان ۹۵ھ میں ہوئی، یہ خلیفہ اموی ولید بن عبد الملک کا زمانہ تھا، اس کے بعد محمد بن قاسم ملتان سے الورد الروں اور بغور چلے آئے۔ الغرض پورا علاقہ ملتان خلیفہ ولید کی خلافت اور حجاج بن یوسف ثقفی کی گورنری کے دور میں محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھوں فتح ہوا اس وقت سے ۱۲۲ھ تک اموی مرکز خلافت دمشق سے وابستہ رہا، اور خلفائے بنی امیہ کے عمال و حکام سندھ کی طرح ملتان پر بھی حکومت کرتے رہے، اس کے بعد

المسالک والممالک ص ۵۶۔ یہ تفصیل کے لیے قریح البلدان باب فتوح السند ملاحظہ ہو۔

جیسا خلفاء کے حق میں زمانہ نے کروٹ لی اور سندھ و ملتان ان کے عمال کے ذریعہ بغداد سے وابستہ ہو گئے، اس زمانہ میں یہ علاقے کبھی کبھی مرکز سے جدا بھی ہو جاتے تھے، اور بعض عمال و اہل خلیفہ کی کمزوری اور نظام کی ابتری سے فائدہ اٹھا کر اپنی حکومت قائم کر لیتے تھے اس کے باوجود مجموعی اعتبار سے یہ علاقے اس دور میں بھی خلافت اسلامیہ میں شمار ہوتے رہے، یہاں تک کہ ۲۹۰ھ سے پہلے ملتان پر سندھ میں سے محمد بن قاسم بن مقبہ سامی نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، اور یہاں کے سامی حکمران بنو مقبہ کہلائے، ان سامی حکمرانوں نے ملتان کو مرکز خلافت بغدادی سے وابستہ رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، یہاں تک کہ ۳۵۲ھ کے بعد اسماعیلی شیعوں نے ملتان کی حکومت پر قبضہ کر کے اسے مصر و افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کی حکومت کا حصہ قرار دے دیا اور خود حکمران بنے اور ان کو ۳۹۰ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا۔

ملتان کی دولت سامیہ میں ایک لاکھ بیس شہر اور دیہات تھے، مگر ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں، مقدسی نے جن چند مشہور مقامات کے نام بیان کیے ہیں، اسلامی جغرافیہ کی کتابوں میں ان کا تذکرہ نہیں ملتا، اس لیے ملتان اور بعض دوسرے علاقوں کے حالات ہی پر اکتفا کرنا پڑ رہا ہے۔

ملتان شہر کو مولتان اور مولطان بھی کہتے ہیں، اس رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان شہر کے نیچے سے دریائے سندھ بہتا ہے جو جبلہ کے برابر یا اس سے بڑا ہے، اور شہر منصورہ کے قریب واقع ہے، اصطخری نے اسے ہندوستان میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ شہر ملتان اپنی آبادی اور عمارت کے اعتبار سے شہر منصورہ کا آدھا ہے، یہاں مضبوط قلعے ہیں، اور اسے فرج بیت الذہب بھی کہتے ہیں، مقدسی بشاری نے لکھا ہے کہ شہر ملتان منصورہ کے مانند ہے، البتہ منصورہ زیادہ آباد ہے، یہاں میوے اور پھل زیادہ نہیں ہیں، البتہ ارزانی بہت زیادہ ہے، ایک درہم میں تیس سیر روٹی ملتی ہے اور مصری ایک درہم میں تین سیر آتی ہے، ملتان کی عمارتیں

خوبصورتی میں سیراف کی عمارتوں کے مشابہ ہیں، ساگوان کی لکڑی کے مکانات کئی گنی منزے اور طبقے کے ہوتے ہیں، یہاں نہ تڑنا کاری ہے، نہ شراب نوشی، اور اگر لوگ کسی کو یہ حرکت کرتے ہوئے جاتے ہیں تو اسے مار ڈالتے ہیں یا اس پر شرعی حد جاری کرتے ہیں، خرید و فروخت میں جھوٹ نہیں بولتے اور دناپ تول میں کمی کرتے ہیں، مسافروں اور پرہیزیوں سے محبت کرتے ہیں، آبادی کی اکثریت عربوں پر مشتمل ہے، دریا سے پانی پیتے ہیں، نیکی کے کام بہت ہیں حجاز میں خوب چلتی ہیں، عیش و تنعم کا ظہور ہوتا ہے، حکام و سلاطین عادل ہیں، تم کو بازاروں میں نہ کوئی بنی سنوری عورت نظر آئے گی اور نہ کوئی مرد کسی عورت سے علانیہ بات چیت کرتا ہوا نظر آئے گا، پانی شیریں اور زندگی خوشگوار ہے، لوگ صاحبِ ظرف اور بامروت ہیں، فانی زبان بھی سمجھی جاتی ہے، تجارتوں میں نفع ہے، لوگوں کے جسم صحت مند ہیں، البتہ یہ شہر سنگلاخی ہے، مکانات تنگ ہیں، آب و ہوا خشک و گرم ہے، باشندے کالے اور گندمی رنگ کے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ ملتان کا بازار بہت بڑا اور بارونتی ہے، یہاں کا مشہور بہت خانہ بازار کے سب سے گنجان علاقہ میں واقع ہے، یہاں ہاتھی دانت والوں کا بازار ہے، سوق العاجین اور ٹھیکروں کی قطار بیٹھتی ہے، (صفت الصغارین) یہ بہت خانہ شاندار قلعہ کی شکل میں ہے جس کے بیچ میں قبہ ہے، اسی میں بت ہے، اور اس کے ارد گرد دیواریں اور محافضوں کے رہنے کے لیے مکانات بنے ہوئے ہیں۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں کے باشندے قدیم زمانہ سے مسلمان ہیں، ان نصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملتان اس زمانہ میں کس قدر بارونتی، خوش حال اور بڑا شہر تھا اور اس بیت الصنم میں توحید اور اہل توحید کا کس قدر عروج تھا، لوگوں کے اخلاق کتنے بلند تھے اور انسانیت و مثرافت کیسی بیدار تھی، بت خانہ سے متصل ملتان کی جامع مسجد تھی، جس میں سامی حکمران جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے چند اور سے ہاتھی پر شاہی جلوں کے

ساتھ آتے تھے۔

ملتان سے مختلف مقامات کی فاصلے
ملتان سے غزنین تک اتنی فرسخ ہے یہ پورا راستہ چٹیل میدانوں اور صحراؤں میں پڑتا ہے، باربرداری کے سلسلے میں ملتان سے غزنین تک ایک بار پر عام کرایہ کے علاوہ ڈیڑھ سو درہم خرچہ ہو جاتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین ماہ میں طے ہوتی ہے۔

ملتان سے منصورہ کو دور راستے جاتے ہیں، ایک آبادیوں اور دیہاتوں سے ہو کر گذرتا ہے اس کی مسافت چالیس فرسخ ہے، اور دوسرا راستہ ایسے میدانوں سے گذرتا ہے جن میں آبادی بہت کم ہے، اس کی مسافت سو فرسخ ہے۔

ملتان سے بالس تک دس مرحلہ ہے۔

ملتان سے قندابل تک دس مرحلہ ہے اور یہ سب میدانی راستہ ہے۔

ملتان سے بسند تک دو مرحلہ ہے۔

ملتان سے قصدر تک بیس مرحلہ،

ملتان سے زرنج (سجستان) کی مسافت دو ماہ کی ہے۔

قنوج کا شمار ملک ملتان کے ضمن میں صرف اس مناسبت سے کیا جا رہا ہے کہ وہ ایک زمانہ میں ملتان کے بنو سامہ کے ماتحت رہ چکا ہے اور اس کے حیر اسلام میں آجانے کے بعد سے مسلمان مورخوں نے اعمال ملتان سے لکھا ہے، مسعودی نے سن ۳۳۰ھ میں لکھا ہے۔

وقد اصارت اليوم فی حیز الاسلام قنوج آجکل عالم اسلام میں آ گیا ہے اور یہ ملتان

وہی من اعمال المولتان ہے کے قلمرو میں سے ہے۔

اور شاید اسی مناسبت سے تمام عرب جغرافیہ نویسوں نے قنوج کا مفصل حال اپنی کتابوں

میں لکھا ہے، یا قوت نے لکھا ہے کہ بقول قلعشندی قنوج کا طول البلد ایک سو اکیس درجہ اور پچاس دقیقہ ہے اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے۔ اور یہ لاہور کا دار السلطنت ہے، دریائے گنگا سے نکلی ہوئی دو شاخوں کے درمیان واقع ہے، مہلبی نے لکھا ہے کہ یہ ملتان سے انتہائی مشرق جانب دو سو بیاسی فرسخ پر ہندوستان کا دار الحکومت، اور اس کا سب سے بڑا شہر ہے، تڑپتہ المشتاق میں ہے کہ یہ شہر بڑا خوبصورت اور بہت سی تجارتوں کا مرکز ہے، اس کے شہروں میں اندرونی کشمیر اور بیرونی کشمیر ہے۔

قنوج میں قدیم زمانہ سے بڑی زبردست پورس خاندان کی حکومت چلی آتی تھی جس کے ماتحت اطراف و جوانب کے راجے ہوا کرتے تھے، اور مہاراجگان قنوج کی تعظیم کرتے تھے، اس سلطنت کی لمبائی چوڑائی سندھی فرسخ سے ایک سو بیس فرسخ تھی یعنی ۹۰ میل لمبی اور اتنی ہی چوڑی تھی، راجہ قنوج کے پاس قنوج بہت زیادہ تھی، ہر سمت کے لیے الگ الگ فوجی دستے مقرر تھے، ہر دستہ میں سات ہزار سے لے کر نو ہزار تک سپاہی ہوتے تھے جنوب میں مہاراجگان بلہار سے اور شمال میں ملوک منصورہ وغیرہ سے جنگ جاری رہا کرتی تھی، اس مملکت میں ٹھارہ لاکھ چھوٹے بڑے شہر اور گاؤں تھے جو دریاؤں، باغیوں اور چراگاہوں میں پھیلے ہوئے تھے ان پورا ملک سرسبز و شاداب تھا۔

مقدس بشاری نے مملکت قنوج میں قدار، ابار، کھارہ، بارو، وجین، اورھ، زموہر، برہیر واکو شمار کیا ہے۔ اور شہر قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ کناڑے سبزہ زار اور باغات ہیں، گوشت بہت زیادہ سستا ہے، پانی نہایت عمدہ ہے، جگہ جگہ باغات ہیں، حسن و جمال پر شہر صاف ستھرا اور کشادہ ہے، یہاں کی تجارت مفید ہے، کیلا سستا ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے سبزہ زاروں میں واقع ہے، درمیان شہر سے ایک دریا گزرتا ہے، یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے اور یہاں پر غلام اور صاحب علم و فضل ہیں نیز بڑے بڑے لوگ ہیں، البتہ

ایک شہر لکھا ہے، ہمارا خیال ہے کہ یہ لہاوری یا لہاوری کی بھڑی ہوئی شکل ہے، اور اس سے مراد لاہور ہے۔

مملکتِ ملتان کے طبعی حالات | پورے علاقہ ملتان کی آب و ہوا گرم و خشک تھی، اس کے باوجود سارا علاقہ ہر آب و ہوا تھا، اگرچہ یہاں کی شادابی منصورہ کے مقابلہ میں کم تھی پھر بھی تقریباً پورے علاقہ میں پیداوار ہوتی تھی، دریائے سندھ ملتان کے علاقے سے گزرتا ہوا بسندہ اور منصورہ پہنچ کر دیبل کے قریب سمندر میں گرتا تھا اور اس کی اس کام گزرگاہ میں بہترین کاشت ہوتی تھی، ملتان سے تین مرحلہ پر دریائے سندھ بہتا تھا، جو بہت بڑا دریا تھا، اس کا پانی نہایت خوشگوار اور شیریں تھا ایک خلیج کے ذریعہ شہر ملتان میں پانی جمع ہوتا تھا جس سے اہل شہر سیراب ہوتے تھے،

بودوباش طرز زندگی اور زبان | مملکتِ ملتان کے عوام کی پوشش اور لباس پر ہندوؤں اور بادشاہوں کے عوام کی پوشش اور لباس پر ہندوؤں کے سر پر ٹبے بڑے بال اور جسم پر تہبند اور چادر ہوتی تھی، اہل ملتان کا عام لباس تہبند اور چادر تھا۔ باشندوں کا رنگ گندمی اور سیاہ دونوں قسم کا تھا، انگریزی نے لکھا ہے کہ منصورہ کی طرح ملتان اور اس کے اطراف کی زبان عربی اور سندھی تھی، یہاں غالباً تہی سے مراد مقامی زبان پنجابی ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ شہر ملتان میں فارسی بھی سمجھی جاتی ہے لوگ عام طور پر تندرست اور صحت مند ہوتے ہیں، قنوج کے لوگ بڑے طاقتور ہوتے تھے، بنگلہ بن شہر ناخدا نے لکھا ہے کہ شہر قنوج کے بعض لوگ سپاری اپنے دونوں ہونٹوں سے دبا کر توڑ دیتے ہیں۔

تجارت اور خوش حالی | ملتان ساحلِ سمندر سے کافی دوری پر تھا، اس کے پاس کوئی بڑا دریا بھی جاری نہ تھا، پھر بھی اس کے پورے علاقہ میں تجارت

زوروں پر تھی، خود شہر ملتان تجارت کا بہت بڑا مرکز تھا، جہاں تاجروں کو کافی نفع ہوتا تھا عوام میں بڑی خوش حالی اور فارغ البالی تھی، ضروریات زندگی اداں، ادا کھانے پینے کی چیزیں بکفایت ملتی تھیں، ایک درہم میں تیس سیر روٹی جس ملک اور جس دور میں ملتی ہو وہاں اشیاء کی ارزانی اور کثرت کا اندازہ مشکل نہیں ہے، مقدسی کا چشم دید بیان ملتان کے ذکر میں گزر چکا ہے،

بری اور بحری دونوں قسم کی تجارتیں مملکتِ ملتان میں رائج تھیں، عام طور سے عرب حجاز ملتان شہر میں سکونت کیا کرتے تھے، کیونکہ یہاں کے مسلمانوں میں عربوں کی اکثریت تھی اہل ملتان ان پر دیسی سوداگروں کے ساتھ بڑے پیار و محبت سے پیش آتے تھے، مقدسی نے لکھا ہے:

يحبون الغن بآء واكثرهم العرب ثب. یہاں کے لوگ پردیسیوں سے محبت کرتے ہیں اور ان میں اکثر عرب ہیں۔

مسعودی نے ملتان اور خراسان کے درمیان تجارتی سرگرمی کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

والقوافل منہ إلى خراسان. ملتان سے خراسان تک قافلے برابر آتے متصلہ۔

مقدسی کے حوالہ سے گزر چکا ہے کہ ملتان اور غزنین کے درمیان تجارتی قافلوں کی آمد و رفت ہمیشہ جاری رہتی ہے، یہ اسی فرسخ کا پورا راستہ ٹیبل میڈاؤن اور ریگستانوں میں سے ہو کر گذرتا ہے، ملتان سے غزنین تک ایک بار کا کر ایڈیٹر سودرہم پڑتا ہے اور اسی حساب سے اونٹ والے معاملہ طے کرتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین مہینے میں طے ہوتی ہے یہ شرح کر ایڈیٹر صرف سامان تجارت کی ہوتی تھی، آدمیوں کا کر ایڈیٹر اس کے علاوہ ہوتا تھا۔

مسعودی نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ ترکستان، صغد، تبت، چین اور خراسان سے تجارتی قافلے سندھ، منصورہ اور ملتان آتے ہیں اور یہاں کے قافلے وہاں جاتے ہیں بلکہ یہ قافلے آگے زابلستان تک چلے جاتے ہیں اور ان بلاد و امصار کے درمیان ہمیشہ تجارت جاری رہتی ہے اس ملک میں منصورہ کے بعد ملتان دوسرا مرکز تھا

مسلمانوں کی دینی اور اخلاقی حالت

جہاں اسلامی علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کی بہاریں صدیوں تک قائم رہیں، اور یہاں کے دینی رجال نے بڑے بڑے کام کیے اور اس کے مطابق یہ حضرات قرآن و حدیث اور اسلامی علوم کی تعلیم و تدوین میں آگے آگے رہے، مگر افسوس کہ جس طرح ملتان کے سامی حکمرانوں کے نام اور کام تاریخ کے صفحات سے گم ہو گئے ہیں، اسی طرح ان کے دور حکومت کے عام حالات خاص طور سے مسلمانوں کی دینی و علمی زندگی کے حالات بھی نہیں ملتے ہیں، مگر ہم گزشتہ بیانات سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ ملتان کے سامیوں کا دور دینی اور اسلامی اعتبار سے بہت اہم تھا، خود ملوک بنی منبہ پختہ مذہبی اور کٹر سنی تھے، اور انہوں نے ملتان کے بت خانہ سے متصل، جامع مسجد آباد کر رکھی تھی کہ کفر کے سر پر دن میں پانچ مرتبہ توحید کا اعلان ہوتا تھا اور وہ اسی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے خاص طور سے شاہی جلوس کی شکل میں شہر ملتان آیا کرتے تھے، ہر طرف شرعی حدود اور اسلامی احکام جاری تھے، ابو دلف نے ملتان کے بارے میں لکھا ہے:

والاسلام بھاظاہر والامر بالمعروف ملتان میں اسلام کو ظہور و غلبہ حاصل ہے، اور

والنہی عن المنکر بھاظاہر ملتان میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر عام ہے،

ملتان سے متصل غیر مسلم حکومت قنوج میں جو کہ ملتان کی اطاعت و امان میں تھی مسلمانوں

کا حال نہایت اچھا تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قنوج میں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد ہیں، ان کی عام غذا گیہوں ہے جبکہ تمام اہل قنوج چاول کھاتے ہیں گوشت بہت زیادہ

اور بہت ارزاں ہے، یہاں پر مسلمانوں کا علیحدہ حاکم ہے اور یہاں علمائے اسلام اور محترم شخصیتیں ہیں۔

افسوس کہ ملتان کے سامی دور حکومت کے علماء و محدثین اور اولیاء کے حالات ہم کو نہیں مل سکے، جو یقیناً اپنے وقت میں آسان علم و فضل کے شمس و قمر رہے ہوں گے، اور سارا علاقہ ملتان ان کی روشنی سے جگمگا تا رہا ہوگا،

غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے | مملکت ملتان کی غالب آبادی غیر مسلموں کی تھی، مسلمان شہری حقوق اور مذہبی آزادی | زیادہ تر مرکزی شہروں میں رہتے تھے پورے سامی

دور حکومت میں غیر مسلموں پر کسی قسم کے ظلم و ستم کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ ہی ان کی طرف سے کسی مخالفت سرگرمی کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ آس پاس کے راج خاص طور سے مہاراجگان قنوج کی لڑائی ابتداء میں بنو منبہ سے رہا کرتی تھی مگر اس کی حیثیت صرف سیاسی اور سرکاری تھی یہاں کے غیر مسلم پوری آزادی کے ساتھ اپنے مذہبی رسوم ادا کرتے تھے اور بغیر کسی قسم کی نیکر کے اپنے مذہب پر قائم تھے، مقبوضہ ملتان میں چھوٹے چھوٹے بت خانوں کے علاوہ تین بڑے بڑے بت خانے تھے، جن میں پوری مملکت کے ہندو آزادی سے پوجا پاٹ کرتے تھے، ایک تو ملتان ہی کا بت خانہ جو تمام ہندوستان کے ہندوؤں کا مرجع تھا اور دوسرے دو بت خانے ہیر واکے جو کہ ہندوؤں کے اعتقاد کے مطابق ان کی ہر حاجت پوری کرتے تھے، ان میں ایسا طلسم تھا کہ جب کوئی ان پر اپنا ہاتھ رکھنا چاہتا تو ان کے جسم پر نہیں پہنچ سکتا تھا، یہاں پر ایک چٹمہ تھا جس کا پانی برف سے بھی زیادہ ٹھنڈا تھا۔ اس سے زخم اچھے ہو جاتے تھے، ان کے پجاریوں اور خادموں کے کھانے پینے کا انتظام یہاں کی زناکار عورتوں کی آمدنی سے تھا، جو شخص اپنی بیٹی کی بڑی عزت کرتا تو اسے اس بت خانہ پر وقف کر دیتا، اس لیے یہ دونوں بت خانے مستقل فتنے تھے، ملتان کے بت خانہ

کلمہ پڑھا کر اسے خوبصورت انداز میں پیش کیا، چنانچہ قنوج کے راجہ سرباتک نے جو سترہ
میں مراد دعویٰ کیا کہ میری عمر بہت زیادہ ہے اور میں نے دو مرتبہ کہ میں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہے، اور آپ نے میرے پاس اپنے صحابہ میں سے حذیفہ، اسامہ
اور صہیبؓ کو دعوت اسلام دے کر قنوج بھیجا، جس پر میں نے لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور
آپ کے مکتوب گرامی کو بوسہ دیا، جیسا کہ اسحاق بن ابراہیم طوسی اور ابوسعید مظفر بن اسد حنفی
طیب وغیرہ نے خود سرباتک راجہ قنوج کی زبانی یہ واقعہ سن کر بیان کیا ہے۔

سرباتک راجہ قنوج کے دعویٰ صحابیت اور دعوت اسلام وغیرہ کی روایات کو حافظ
ابن حجرؒ نے الاصابہ میں نقل کر کے حافظ ذہبیؒ کی تحریر اسماء الصحابہ کے حوالے سے اس واقعہ
کی تکذیب کی ہے، اور اس راجہ کے بیان کو کذب واضح قرار دیا ہے۔

اسی طرح چھٹی صدی ہجری میں پنجاب کے شہر بھٹنڈہ میں رتن ہندی نامی ایک معتمد
نے صحابی رسولؐ ہونے کا دعویٰ کیا، اور آپؐ کی طرف نسبت کر کے کچھ روایات بیان کیں جن
کے مجموعہ کو رتنبات کہتے ہیں، حافظ ابن حجرؒ نے اصحابہ میں اور حافظ ذہبیؒ نے میزان الاعتدال
میں اس کے دعویٰ کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔

بہر حال قنوج کے راجہ سرباتک نے ملتان کے امرائے بنی سامہ سے تعلق ہو جانے کے بعد
مسلمانوں میں اپنی اور اپنی حکومت کی مقبولیت کے لیے بڑا جذبہ پائی اقدام کیا، جس کا شہرہ ہندوستان
اور سندھ سے گذر کر سیاحوں اور تاجروں کے ذریعہ عالم اسلام میں بھی ہوا۔

مملکت ملتان میں سامی دور کے حدود ملتان میں بنو سامہ کے دور حکومت میں علم و
اسلامی علوم اور علمائے اسلام فن کو بڑی ترقی ہوئی اور عالم اسلام کی طرح
یہ علاقہ بھی اسلامی فضائل و برکات کا گہوارہ تھا، ملتان کو علمائے جغرافیہ عام طور سے
ہندوستان میں شمار کرتے تھے جس میں قنوج اور اس کے واسطے سے لاہور بھی شامل تھا
یہ دونوں شہر اگرچہ ملتان میں بعد میں شامل ہوئے مگر قدیم زمانہ سے ہندو راجوں کے

کا حال گذر چکا ہے، یہ ہندوستان کے پجاریوں کا مرکز تھا، اس کا سب سے مفصل تذکرہ ابن رستہ
نے الاطلاق النغیہ میں کیا ہے، اس کے بعد تقریباً سب ہی سیاحوں اور مورخوں نے اس کا
ذکر کیا ہے آخر میں مقدسی نے بھی لکھا ہے کہ یہ بہت خانہ بازار کے سب سے زیادہ آباد علاقہ میں
قلعہ کی شکل میں بنا ہوا ہے، درمیان میں ایک قلعہ کے اندر بہت چار زانو پکی کرسی پر بیٹھا ہوا
ہے اس کا تمام جسم چمڑے کی پوشاک سے چھپا ہوا ہے، صرف اس کی جوہر کی آنکھیں نظر آتی
ہیں، اس کے سر پر سونے کا تاج رکھا ہے ان کے علاوہ بھی چھوٹے چھوٹے بت ہیں۔ ان تمام
بت خانوں میں ان کے پوجنے والے بلا روک ٹوک کے آتے جاتے تھے۔ بنو سامہ ملتان کا
بت خانے کی آمدنی سے وہاں کے پجاریوں اور غلاموں کے تمام اخراجات پورے کرتے تھے
جیسا یحییٰ بن شیعوں کا ملتان پر قبضہ ہوا، اور علم بن شیبان نے بنو سامہ کی حکومت کی جگہ اپنی
حکومت قائم کی تو اس نے اس بت خانے کو توڑ ڈالا۔

قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں مسعودی نے سن ۳۲۰ میں بتایا ہے کہ قنوج
راجہ قنوج سرباتک کا کارنامہ کی حکومت ملتان میں شامل ہو گئی ہے، اور
اب اس کا شمار عالم اسلام کی حدود میں ہونے لگا ہے اسی نے یہ بھی تصریح کی ہے اس سے
پہلے ملتان کے سامی حکمرانوں کے سب سے بڑے دشمن قنوج کے زبردست اور طاقتور راجہ
مہاراجہ تھے اور وہ ہمیشہ ملتان پر چڑھائی کیا کرتے تھے، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوج
کی حکومت ملتان سے الحاق و تعلق کے بعد یہاں کے راجوں مہاراجوں اور ملتان کے
سامی حکمرانوں کے تعلقات و روابط نہایت شگفتہ ہو گئے اور پرانی عداوت نئی دوستی کے
بعد نہ صرف یہ کہ ختم ہو گئی بلکہ ملکی اور سیاسی تعلقات کے ساتھ ساتھ مذہبی اور جذباتی تعلقات
بھی بہت گہرے ہو گئے، قنوج کے راجوں نے مسلمانوں کی دلجوئی اور تابعت ملک کے لیے
اسلام اور مسلمانوں سے خصوصی تعلق ثابت کرنے کی کوشش کی اور سیاست کی قبا میں مذہب

کیا ہے۔

البتہ لاہور کے چند قدیم علماء کے حالات ملتے ہیں، جنہوں نے اپنے دور میں عالمی شہرت پائی، اور سامی دور حکومت کے حنات و برکات میں ان کا شمار ہوتا ہے،

شیخ اسماعیل لاہوریؒ آپ سرزمین ہند میں مبلغین و داعیان اسلام میں سے ہیں آپ کے ہاتھ پر بہت سے کفار مشرکین نے اسلام قبول کیا، حدیث و تفسیر میں بھی آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا، حدیث و تفسیر کے علوم پہلی بار آپ کے ذریعہ لاہور میں عام ہوئے لاہور ہی میں شکستہ میں فوت ہوئے۔

ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن لاہوریؒ ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن اشعشی لوہوری لاہوریؒ نے سمرقند میں علم حاصل کیا، اور شکستہ میں لاہور میں وفات پائی، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے۔

ابو حسن علی بن عمرو بن حکم لاہوریؒ آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زبردست ادیب و شاعر تھے، انداز گفتگو بڑا پیارا تھا، حافظہ بہت قوی تھا، حدیث کی روایت حافظ ابو علی مظفر بن الیاس بن سعید سے کی تھی، اور ان سے حافظ ابو الفضل محمد بن ناظر سلمی بغدادی نے روایت کی، سمعانی نے آپ کا تذکرہ لکھا ہے،

عمرو بن سعید لاہوریؒ آپ حافظ ابو موسیٰ مدنی اصبہانی کے شیوخ میں سے ہیں متعدد علماء سے حدیث کی روایت کی ہے، یا قوت حموی نے معجم البلدان میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

دور میں ان میں مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، اور ان کی علمی و دینی سرگرمی جاری تھی اور ان شہروں کے علماء ہندی کی نسبت سے زیادہ مشہور ہوئے، ملتان تو مسلمانوں کا مرکز تھا ہی جس میں ان کی شان و شوکت اور حکومت تھی، قنوج اور لاہور بھی مسلمانوں کے مرکز کی حیثیت رکھتے تھے، اور ان میں ان کی شان و شوکت قائم تھی، مقدسی بشاری نے قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے جبکہ دوسرے لوگ چاول کھاتے ہیں، گوشت بہت زیادہ اور بہت ارزاں ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے باغات کے دریاں ہیں، اور یہاں پر مسلمانوں کے علماء فضلاء اور بڑے لوگ ہیں،

لاہور کے متعلق قلعہ شہر نے لکھا ہے کہ اس کا مرکزی مقام قنوج ہے یہ ہندوؤں کا بہت بڑا شہر ہے یہاں پر بہت زیادہ خیر و برکت ہے اور یہاں سے اہل علم کی ایک جماعت نکلی ہے۔

ملتان اور قنوج بھی مسلمانوں کے دینی و علمی اور ثقافتی مرکز تھے، مگر افسوس کہ ملتان میں سامی دور میں جو علماء پیدا ہوئے ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں، آٹھویں صدی میں امام ذہبی متوفی ۷۴۸ھ نے لکھا ہے:

الملتانی نسبتاً الى ملتان، مدینۃ ملتانی بحدستان کے شہر ملتان کی طرف منسوب
بالہند، ما علمت من ينسب إليها۔ ہے مگر اس شہر کی طرف منسوب کیے جاوے
والمتنب في الرجال، اساتہم وانسابہم ۳۱۱ھ کسی عالم کا مجھے علم نہیں ہے۔

البتہ سامی دور کے بعد بہت سے ملتانی علماء کے نام اور حالات کتابوں میں موجود ہیں خاص طور سے حضرت شیخ الاسلام ذکریا ملتانیؒ کے بعد سے یہ شہر اسلامی علوم و فنون اور علماء و عباد کا مرجع و مرکز بن گیا، اسی طرح قنوج کے قدیم علماء کے نام اور حالات معلوم نہیں، مگر بعد میں یہاں پر مختلف علوم و فنون کے علماء و فضلاء پیدا ہوئے، چنانچہ ابن جزری نے غایت النہایہ فی طبقات القراء میں قنوج کے متعدد قراء و مجددین کا تذکرہ

(۴)

دولتِ معدانیہ مکران

یوں تو مکران اور سندھ سے مسلمانوں کا تعلق کسی نہ کسی حد تک خلافتِ راشدہ ہی میں قائم ہو چکا تھا اور خلافتِ فاروقی ہی میں مسلم فاتحوں کے قدم اس سرزمین کی سرحد تک آچکے تھے، مکران کا باقاعدہ فاتحانہ داخلہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا، فتوحات میں مکران کی فتح کا تذکرہ یوں ملتا ہے کہ زیاد بن ابوسفیان نے عہدِ معاویہ میں بنو ہذیل کے ایک مجاہد سنان بن سلمہ بن مجتبیٰ ہذلیؓ کو ان اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، یہ بڑے صاحبِ فضل و کمال اور خدا پرست ہندگ تھے ان ہی کے مقدس ہاتھوں نے مکران فتح ہوا، اور اس وقت سے مسلمانوں کے انتظامی امور و معاملات اور طاقت کا مرکز بنا۔ بلاذری کا بیان ہے:-

فأتی الشمر، ففتح مکران عنوةً سنان نے مکران کو طاقت کے ذریعہ فتح و مصرعہ اقام بھا، وضبط کیا، اور اسے آباد کر کے وہیں اقامت البلاء اختیار کی اور ملکی انتظامات کیے۔

ابنِ مجتبیٰؓ نے اپنی قابلیت و صلاحیت سے کام لے کر مکران کو ان اطراف میں آنیوالے عمال و حکام کا مرکز بنا دیا، اور اموی دور کے گورنر یہیں مستقل قیام کرنے لگے، اس کے بعد زیاد بن ابوسفیان نے قبیلہ ازد کے راشد بن عمرو جدیدی کو ان

اطراف کا حاکم بنایا، جس نے مکران آنے کے بعد قیقان، رگیگان، علاقہ قلات، وغیرہ کو فتح کیا، راشد فتوحات و غزوات کی ذمہ داری سنبھالتے تھے، اور سنان رعایا کا انتظام اور ملکی معاملات دیکھتے تھے، سنان کی انتظامی قابلیت دیکھ کر زیادہ راشد کی موجودگی ہی میں ان کو مکران کے حدود کی حکومت سپرد کر دی، سنان نے دو سال تک حسن و خوبی کے ساتھ ملکی انتظامات چلائے جس کے باعث مکران مدتوں اموی حکام و عمال کے لئے پُر امن مرکز بنا رہا۔

مکران اور سندھ میں طوائف المملوکی اس کے بعد حجاج بن یوسف نے عراق کی گورنری کی تاریخ اور عسلا فیوں کا فتنہ سنبھالتے ہی سعید بن اسلم بن زرعہ کلابی کو مکران اور اس کے اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، مگر اس درمیان میں مکران کے حالات میں ابستری آچکی تھی، سعید کو یہاں آتے ہی ایک بہت بڑے فتنے سے دوچار ہونا پڑا، جس میں اسے ناکامی ہوئی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ معاویہ بن حارث علانی اور محمد بن حارث عسلا فی دو بھائیوں نے مل کر سعید کے خلاف خروج کر کے علم بغاوت بلند کیا جس کے نتیجہ میں سعید بن اسلم مارا گیا، اور یہ دونوں بھائی حدود مکران پر قابض ہو گئے مگر ان بلکہ سندھ میں اموی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت کا یہ پہلا دن تھا، جس نے آگے چل کر یہاں طوائف المملوکی کے لیے راستہ ہموار کر دیا اور اموی و عباسی خلافت کے مقابلہ میں ان ہی کے حکام و اہل ار یا دوسرے افراد نے اپنی چھوٹی چھوٹی حکومتیں بنالیں، محمد بن حارث علانی اس اقتدار پسند جماعت کا سربراہ تھا، جس کے نقشِ اول کے مقابلہ میں ہر متغلب نے نقشِ ثانی کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔

۸۷ھ میں عبد الرحمن بن محمد بن اشعث نے قرآن و عبادت کی ایک جماعت لے کر حجاج کے مظالم کے خلاف خروج کیا، مگر ابن اشعث اور جماعت قرآن و عبادت کو ناکامی ہوئی یہ لوگ ناکامی کے بعد عالم اسلام کے مختلف بلاد و اصا میں جا کر پناہ گزین ہو گئے،

یا یوں کہیے کہ حجاج کے خلاف فضا ہموار کرنے لگے، محمد بن حارث علانی بھی ابن اشعث کی تحریک میں شامل تھا وہ عمان سے ہوتا ہوا سندھ چلا آیا، اور راجہ داہر بن صرعبہ کی پناہ میں زندگی بسر کرنے لگا، اسی زمانہ میں سعید بن اسلم مکران کا عامل بن کر آیا، اس نے ایک شخص صفوی بن لام حامی کو اس کے ایک جرم پر قتل کر دیا، چونکہ یہ شخص محمد بن حارث علانی کے قبیلہ کا تھا، اس لیے محمد بن حارث علانی کو سعید بن اسلم کے خلاف خروج کرنے کا موقع مل گیا، اور قبائلی عصبيت کے نام پر محمد اور معاویہ دونوں بھائیوں نے پانچ سو کی جمعیت لے کر سعید کو قتل کر ڈالا، اور خود مکران پر قابض و دخل ہو گئے،

جب حجاج بن یوسف کو اس ناگوار واقعہ کی خبر ملی تو، اس نے مجاہد بن سعید تمیمی کو یہاں کا عامل بنا کر بھیجا، مجاہد نے اتنے ہی پچھلی شکست کا بدلہ لیا اور جنگ کر کے مکران پر قبضہ کیا اور دونوں علانی بھائیوں نے اپنی جمعیت لے کر ان میں جا کر پناہ لی، یہ واقعہ ۸۷ھ کا ہے جب محمد بن قاسم نے ان پر حملہ کر کے راجہ داہر کو قتل کر دیا تو محمد بن حارث علانی کو اپنے متعلق خطرہ محسوس ہوا، اور وہ وہاں سے بھاگ کر برہمنا آباد راجہ جے سنگھ کے یہاں پہنچا بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد علانی نے واپس آ کر محمد بن قاسم سے امن چاہا، اور انھوں نے امن دے دیا، ان تمام گھرمیوں میں معاویہ علانی بھی اپنے بھائی کے ساتھ ساتھ رہا، اور اسے بھی محمد بن قاسم نے پناہ دی۔

بہر حال مجاہد بن سعید تمیمی نے مکران سے علانیوں کو نکال کر اطراف و جوانب میں اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کیا اور یہاں کی کھوئی ہوئی مرکزیت کو یوں واپس کر لیا کہ سنان بن سلمہ بن مجہد کے دور کی یاد تازہ ہو گئی، ایک شاعر نے مجاہد کے ان کارناموں کو سراہا ہے۔

ما من مشاہدك التي شاهدها لا یزینك ذكرها حجاجا

اے مجاہد! تم نے جس معرکہ میں شرکت کی، اس کی یاد تم کو اذیت دیتی ہے،

افسوس کہ مجاہد سندھ آنے کے ایک ہی سال بعد فوت ہو گیا، اور اس کے کارناموں کی

انجیل محمد بن قاسم نے کی۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج نے مجاہد کے بعد محمد بن ہارون بن ذراع غمری کو یہاں روانہ کیا جس نے مکران کی فتوحات کو مکمل کیا، مگر بعد میں اس کی اولاد نے مکران پر قبضہ کر لیا، یہ قبضہ مستقل حاکمانہ انداز میں نہیں معلوم ہوتا۔

عیسیٰ بن معدان، مہراج | البتہ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں مکران کے حالات بدل حاکم مکران، حدود ۳۳۲ھ گئے، اور ایک شخص نے غلبہ و اقتدار حاصل کر کے اپنی مستقل

حکومت کا اعلان کر دیا، اس شخص کا نام عیسیٰ بن معدان تھا جسے مقامی زبان میں لوگ مہراج کے لقب سے یاد کرتے تھے، یہی دولت معدانیہ مکران کا مورث اعلیٰ اور باقی ہے اس کا تذکرہ سب سے پہلے اصطخری نے ان الفاظ میں کیا ہے،

والمتغلب علیہا رجل بعیسی بن عیسی بن معدان نامی ایک شخص مکران پر قابض

معدان، ویسمی بلسانہم مہراج و دخل ہر جسے لوگ اپنی زبان میں مہراج کہتے ہیں

و مقامہ بمداینہ کینز اس کی جائے قیام شہر کینز ہے۔

یا قوت حموی نے معجم البلدان میں اصطخری کی یہی عبارت نقل کی ہے، البتہ اس میں عیسیٰ بن معدان کے زمانے کی تعیین کر کے حدود ۳۳۲ھ بتایا ہے، اس نے لکھا ہے

والمتغلب علیہا فی حدود ۳۳۲ھ اور مکران پر ایک شخص ۳۳۲ھ کے حدود

رجل یعرف الخ میں قابض ہو گیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ بن معدان مورخ اصطخری کا معاصر تھا کیونکہ اس کا زمانہ بھی حدود ۳۳۲ھ ہی میں ہے،

ان دونوں بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان مکران کا پہلا متغلب و شخصی حکمران

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو فتوح البلدان، باب فتوح السند، ۱۔ ۱۷۸ ص

۲۔ معجم البلدان ج ۸ ص ۱۳۶۔

تھا، جس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے اپنی حکومت قائم کی تھی اور وہ خلفائے عباسیہ کے نام کا خطہ تک نہیں پڑھتا تھا نہ ہی سندھ کے دیگر متغلبین کی طرح یہ کسی اطاعت و امان میں تھا۔ نیز معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کسی مشہور خاندان اور قبیلہ سے تعلق نہیں رکھتا تھا، اور نہ ہی اس کی خاندانی روایات تھیں، بلکہ غلبہ و اقتدار سے پہلے وہ کوئی قابل ذکر حیثیت نہیں رکھتا تھا، اس کے باوجود اس نے اپنی ذاتی قابلیت سے مکران میں کامیاب اور مضبوط حکومت قائم کی، جسکی وجہ سے عوام نے اسے اپنی زبان میں مہراج دشنشاہ کا لقب دے دیا، یا خود اس نے اپنے لیے مہراج دیا۔

عیسیٰ بن معدان مہراج کے عربی نام اور ہندی لقب کی مناسبت سے یا قوت حموی کا یہ بیان قابل توجہ ہے کہ کابل اور غزنین کے بیچ میں بان نامی ایک شہر ہے جس کے باشندے ان خوارج کی اولاد میں سے ہیں جن کو مہلب بن ابی صفرو نے شکست دے کر عراق وغیرہ سے بھگادیا تھا، یہ لوگ دسائیں صدی ہجری تک اپنے آبائے جداد کے مذہب پر رہ کر مقامی بادشاہ کے تابع ہیں، ان میں تاجر، سرمایہ دار، عالم اور ادیب سب ہی ہیں جو اپنے قریب کے سندھ اور ہندوستان کے حاکموں اور بادشاہوں سے راہ و رسم رکھتے ہیں، اور خاص بات یہ ہے کہ:

ولکل واحد من رؤسائہ اسم ان کے ہر بڑے آدمی کے دو نام ہوتے ہیں ایک

بالعربیۃ، واسم بالہندیۃ عربی زبان میں اور دوسرا ہندی زبان میں۔

خود مکران بلداً خوارج تھا، اور عراق سے لے کر مکران و طوران تک خارجیوں کی سرگرمیاں جاری تھیں، ہو سکتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان بان شہر کے خوارج سے ہو، جس نے اپنے قریبی علاقہ مکران پر قبضہ کر کے اپنے عربی اور ہندی کے دونوں ناموں سے شہرت پائی۔

عیسیٰ بن معدان کے سلسلہ میں ایک اور واقعہ قابل توجہ ہے، جسے قاضی ابوعلی تنوخی

۱۔ معجم البلدان۔

الحق نشود. المحاصر: بجزائره و ممال الهند و الهند ١٢٠٣ = ٢٠١٢.

itsurdu.blogspot.com

اولاد اور دوسرے رؤسا کر رہے تھے، عضد الدولہ نے ان کی حر کو بی کے لیے کرکیر بن جستان اور عابد بن علی کو روانہ کیا جنہوں نے ۱۰ صفر ۵۳۱ھ کو ان باغیوں پر حملہ کر کے پانچ ہزار کو قتل کیا جن میں ابو سعید بلوچی کے دولہا کے بھی تھے، اس کے بعد عابد بن علی نے ان کے تمام ٹھکانوں کا پتہ چلا چلا کر ان کو ختم کیا، اسی سلسلہ میں اس نے ہر روز پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کیا، اس کے بعد تیز و مکران کے شہروں پر غلبہ حاصل کیا۔

دراستوی علی بلا والتیز و مکران اور عابد بن علی تیز و مکران کے شہروں پر قابض ہو گیا۔ معلوم نہیں کہ یہ استیلہ آل بویہ کے باغیوں پر تھا یا تیز و مکران کی حکومت پر بظاہر یہاں کے پناہ گزین باغی بلوچیوں پر قابو پانا تھا، ابن خلدون کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۳۵ھ میں یہاں کے روپوش یا جنگجو باغیوں پر عابد بن علی نے فتح پائی تھی، بہر حال مکران میں ۳۳۵ھ میں یہ ایک اہم واقعہ پیش آیا تھا، جس کے بعد یہ باغی بلوچی اسلامی احکام و تعلیمات پر راضی ہوئے۔

معدان بن علی بن معدان پانچویں صدی کے رابع اول میں تیز و مکران کے دوسرے حاکم معدان نامی کا پتہ چلتا ہے جو مکران کے دار السلطنت تیز میں رہتا تھا، اس کا انتقال ۴۲۲ھ میں یا اس سے کچھ پہلے ہی ہوا، ابن اثیر نے ۴۲۲ھ کے واقعات میں لکھا ہے:

وهذه السنة ستر السلطان مسعود ۴۲۲ھ میں سلطان محمود کے بیٹے سلطان مسعود نے بن محمود بن سبکتگین عسکر الی تیز کی طرف فوج روانہ کی اور اس پر اور اس کے اطراف التیز و ملکھا و ما جا و رہا، و سبب پر قبضہ کر لیا، اس کی فوج کشی کی وجہ یہ ہوئی کہ مکران ذلك ان صاحبها معدان لتوفی، کا بادشاہ معدان مرا اور اس نے دو لڑکے و خلف ولدین الخ

چھوڑے۔ الخ

تجارب الامم ج ۲ ص ۲۹۸ و ص ۲۹۹۔ کمال بن اثیر ج ۹ ص ۱۴۳۔

اس معدان کے بارے میں ہمیں اس سے زیادہ کچھ نہیں ملا، جس سے اس کے حالات پر کچھ روشنی پڑے، بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان کا بیٹا ہے، جس کا نام عربوں کے عام ذوق کے مطابق اس کے دادا کے نام پر معدان ہے، جو اپنے باپ عیسیٰ کے بعد تیز و مکران کا بادشاہ ہوا، اور ۴۲۲ھ میں یا اس سے کچھ پہلے فوت ہوا۔

عیسیٰ بن معدان بن علی بن معدان دولت معدانیہ مکران کا یہ تیسرا حکمران ہے، اس عیسیٰ بن معدان ثانی کا حال بھی کامل ابن اثیر کی اسی پوری عبارت سے معلوم ہوتا ہے جسے اس نے ۴۲۲ھ کے واقعات کے ضمن میں مکران پر سلطان مسعود کی فوج کشی کے سلسلے میں لکھا ہے، اس کی پوری عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ اس سال سلطان مسعود بن سلطان محمود غزنوی کے تیز و مکران پر فوج کشی کا سبب یہ ہے کہ یہاں کا بادشاہ معدان فوت ہوا اور اس نے دو بیٹے ابوالصاگر، اور عیسیٰ چھوڑے عیسیٰ نے حکومت اور خزانہ پر قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی۔ ابوالصاگر نے خراسان جا کر اپنے بھائی کے مقابلہ کے لیے سلطان مسعود سے مدد طلب کی، سلطان نے ابوالصاگر کے ہمراہ اپنی فوج بھجادی، اور حکم دیا کہ وہ عیسیٰ سے ملک چھین لے، یا پھر عیسیٰ اپنے بھائی ابوالصاگر کی اطاعت پر راضی ہو کر دونوں بھائی آپس میں اتفاق کر لیں، سلطانی فوج نے مکران پہنچ کر پہلے عیسیٰ کو اتحاد و اطاعت کی دعوت دی مگر وہ انکار کر کے اٹھا، وہ ہزار لشکر کے ساتھ مقابلہ کے لیے آگے بڑھا اور دونوں طرف سے فوجوں میں جنگ ہوئی عیسیٰ کی شکست دیکھ کر اس کے بہت سے آدمی ابوالصاگر کی امان میں آ گئے، عیسیٰ میدان چھوڑ کر بھاگا، مگر پھر سنبھلا اور اپنے بچے کچے آدمیوں کو لے کر مقابلہ میں آیا، نتیجہ یہ ہوا کہ عین معرکہ میں مارا گیا، اور ابوالصاگر نے مکران پر قبضہ کر کے تین دن تک لوٹ مار کی اور باشندوں کو زیر کیا۔

کمال بن اثیر ج ۹ ص ۱۴۳۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دولتِ معدانیہ مکران کا تیسرا حکمران بڑا دلیر اور حوصلہ مند تھا۔
باپ کے مرتے ہی اس نے مکران پر مکمل قبضہ کر کے اپنی فوج تیار کر لی جس کو لے کر غزنوی
جیسی آندھی پانی کی طرح بڑھنے والی طاقت سے مقابلہ کیا اور شکست کھا کر پھر قسمت آزمائی
کی، حتیٰ کہ بہادر کی کے ساتھ جنگ میں کام آگیا، اور اسے مکران پر زیادہ دلوں حکومت کرنے
کا موقع نہ مل سکا۔

ابوالعسا کر حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان کے ضمن میں اوپر آچکا ہے، یہ ۲۲۲ھ
میں اپنے بھائی عیسیٰ کے قتل ہونے پر مکران کا حکمران بنا، ابن ابی اصیبعہ کے ایک
بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کنیت ابوالعسکر تھی اور نام حسین تھا، اور یہ علم طب
میں خاص لگا رکھتا تھا، چنانچہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں مشہور مصری
طبيب ابوالحسن علی بن رضوان متوفی ۳۵۴ھ کے ذکر میں اس کی تصنیفات و رسائل کے
بیان میں لکھا ہے۔

نسخة الدستور الذی الفذک ابن رضوان کی تصنیفات میں اس دستور کا نسخہ
ابوالعسکر الحسین بن معدان علیہ السلام بھی ہے جسے مکران کے بادشاہ ابوالعسکر حسین بن
مکران فی حال علة الفالج فی معدان نے بائیں جانب کے فالج کے بارے میں
مشقة الأیسر وجواب ابن رضوان لکھ کر بھیجا تھا، اور ابن رضوان نے اس کا
رد لکھا۔

اس سے ابوالعسا کر کی علم دوستی اور غیر ملک کے اہل علم سے علمی مباحث و مسائل میں خط
و کتابت کا بھی پتہ چلتا ہے، چونکہ اس کی حکومت سراسر سلطان مسعود غزنوی کی مرہون
منت تھی، اس لیے اپنے خاندان کے حکمرانوں کے خلاف اس نے سلطان مسعود کے نام کا

خطبہ پڑھا، اور اس کی اطاعت و امان میں اپنی حکومت قائم کی، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے
وامستولی ابوالعسا کر علی البلاد، اور ۲۲۲ھ میں ابوالعسا کر نے ملک پر اپنی
وملکھا وخطب فیہا للسلطان حکومت قائم کر کے سلطان مسعود کا خطبہ
مسعود، وذالک منہ ثین دہشہین پڑھا۔

مکران کے معدانی حکمرانوں میں ان چار کے نام و نشان کے علاوہ اب تک ہم کو کسی اور
حاکم کا نام نہیں مل سکا، اور خیال ہے کہ اسی ابوالعسکر حسین بن معدان کے زمانہ میں ۲۲۲ھ
میں غوری سلطنت نے مکران پر قبضہ کر لیا۔

سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں دولتِ غزنویہ ۳۱۶ھ میں شروع ہوئی اور ۳۱۳ھ
دولتِ معدانیہ مکران کا خاتمہ ۳۱۶ھ میں برس تک شان و شوکت کے ساتھ قائم
رہ کر ختم ہو گئی، اس دور میں بنو الحسین بلاذغر پر سلطنت غزنویہ کے ماتحت حکمران تھے، ان
بنو الحسین کے چار لڑکے بڑی شان و شوکت کے مالک تھے، محمد شوری، حسین شاہ اور سام
محمد کے بعد اس کا بھائی حسین شاہ، پھر شوری، پھر علاء الدین غوری بادشاہ ہو کر ۳۲۵ھ
میں فوت ہوا، اور اس کا بھتیجا ابوالفتح غیاث الدین غوری تختِ غزنین پر بیٹھا، اسی غیاث الدین
غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے:

واستفحل امر غیاث الدین، فصار جب غیاث الدین کا زور مہاتر وہ ۳۲۵ھ میں
الی غزنیہ سنتہ احدی و سبعین غوری، غلی اور خراسان کی فوجوں کو لے کر غزنین
فی عسا کر الغوریہ والخلیج والخراسان گیا، اور غزنویوں کو شکست دے کر غزنین پر
ولقی الغزاق فہزمهم و ملک غزنیہ قبضہ کر لیا، پھر وہاں سے کرمان، اور شنواران،
من أیدیہم، و سارانی کرمان جا کر ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور
وشنواران فلکھما و کرمان ہذا ہندوستان کے درمیان ہے، یہ وہ کرمان نہیں

بین غزنہ والہند، ولایت کرمان ہے مشہور ملک ہے، پھر غیاث الدین
المصطفیٰ قندھار غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا تاکہ غزنوی دور کے مالک
الی لہناور لعلکھا من بدخشا خسرو شاہ بن ہیرام شاہ سے لاہور لکھیں
بن بہرام شاہ

اس سے کچھ پہلے اسی قسم کی ایک عبارت یہاں کے بعد آئی ہے جس میں ہے کہ وہ پھر
غزنین سے کرمان اور شنوران گیا اور ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان
کے درمیان ہے اور مشہور ملک کرمان نہیں ہے ان

ان دونوں عبارتوں میں کرمان اور شنوران درحقیقت مکران اور طوران کی بگڑی ہوئی
شکلیں ہیں، تعجب ہے علامہ ابن خلدون جیسا بالغ نظر مورخ مکران کو کرمان ہی تسلیم کرتا
ہے اور مشہور ملک کرمان ہرنے کا انکار کر کے اسے غزنین اور ہندوستان کے درمیان ایک
ملک قرار دیتا ہے، حالانکہ یہ صرف مکران ہی ہو سکتا ہے جس کے بعد غیاث الدین نے لاہور
کا قصد کیا، اور دونوں عبارتوں میں کرمان کے ساتھ جو شنوران کا نام آیا ہے وہ طوران ہے
مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ تاریخ ابن خلدون میں متعدد مقامات پر مکران اور طوران
کے نام صحیح طور پر آئے ہیں، مگر یہاں پر ابن خلدون نے ان کے علاوہ ان دونوں محرف
ناموں کی تہہ پر کر کے گویا ان کو صحیح مانا ہے الغرض دولت معدانیہ مکران شہر کے حدود میں
قائم ہوئی اور شہر میں سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں ختم ہو گئی اور اس کی مدت
حکومت ایک سو اکتیس سال ہے۔

مکران کی دولت معدانیہ موروثی اور خاندانی تھی، بانی
معدانیوں کا نظام مملکت
سلطنت معدان بن عیسیٰ نے اپنا مرکز و مقام شہر کیز کو بنایا
تھا، مگر اس کے بیٹے معدان بن عیسیٰ کے زمانہ میں دارالسلطنت تیز بن گیا اور بعد میں یہی مستقل

مرکز بنا رہا۔ اسی وجہ سے یہ تیز مکران مشہور ہوا، معلوم نہیں کس وجہ سے معدانیوں نے مکران
کے قدیم اور مشہور دارالسلطنت پنجپور کو کسی وقت اپنا مرکز نہیں بنایا، ایسا معلوم ہوتا
ہے کہ منصورہ اور ملتان کے عرب حکمرانوں کی طرح مکران کے یہ عرب حکمران بھی مرکزی شہر سے
کچھ دور رہنا پسند کرتے تھے، اور کھلی آب و ہوا میں عربی ذوق کی زندگی گزارتے تھے۔

معدانی حکمرانوں میں سے کسی کے بارے میں کسی سیاح و مورخ نے
کامل خود مختاری یہ تصریح نہیں کی کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا تھا یا خلافت عباسیہ
سے تعلق رکھتا تھا، بلکہ سب کے بیان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے علاقہ کے بالکل
آزاد حکمران تھے اور کسی اندرونی یا بیرونی طاقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا، چونکہ وہ بنی نہیں
تھے کہ منصورہ اور ملتان والوں کی طرح مرکز خلافت بغداد سے متعلق ہو کر خلیفہ کے نام کا
خطبہ پڑھیں، اور نہ شیعہ ہی تھے کہ اس زمانہ کی سب سے بڑی شیعہ طاقت یعنی مہمرو
افریقہ کے فاطمیوں سے نسبت رکھیں جیسا کہ بعد میں ملتان کے اسماعیلی شیعہ حکمرانوں نے کیا
بلکہ وہ خارجی تھے اس لیے کسی کے نام کا خطبہ نہ پڑھ سکے، اور نہ عقیدہ مزدانہ یا دورستانہ تعلق
پیدا کر سکے، البتہ ابوالعسا نے سلطان مسعود غزنوی کے نام کا خطبہ پڑھا، مگر حکومت کی
بنیادی پالیسی میں یہ بات نہیں تھی بلکہ سلطان مسعود کی احسان مندی کی وجہ سے تھی۔

کرمان و مکران اور طوران کا پورا علاقہ زمانہ قدیم سے شراۃ اور
بنو معدان خارجی تھے خوارج کی جولان گاہ تھا، اور اس کے اطراف میں ان ہی کا عمل
دخل تھا، مسعودی نے اپنے زمانہ میں مکران کے بارے میں لکھا ہے،

بلاد مکران، وہی ارض الخوارج بلاد مکران خارجیوں کا وطن و مسکن ہے،
المشراقہ
بنو معدان ان ہی خوارج میں سے تھے، جو ان اطراف میں رہ کر خلافت عباسیہ کے

رضوان سے فالج کے مرض کے بارے میں سوالات کیے جن کا جواب اس نے ایک رسالہ میں لکھ کر بھیجا۔

مکران کے بنو معدان کے حالات بالکل پردہ خفا میں ہیں، اس لیے ان کے دور حکومت اور خود ان کے بارے میں کوئی تفصیلی بات معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ رحلات و تواریخ میں ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے،

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو معدان اپنے مقبوضہ مکران میں مظہر بن رجار کی مستقل حکومت علاقہ میں رہ کر گین تھے اور ان کو اندرون مملکت امن و امان اور عدل و انصاف بعد کسی طاقت سے خطرہ نہیں تھا، یہاں تک کہ ان کے مقبوضہ علاقوں میں بعض ایسے حکمران بھی تھے جو ان کی سیاست اور حکومت کے بالکل خلاف عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتے تھے اور عباسیوں کی اطاعت نہیں کرتے تھے، اس کے باوجود وہ کوئی تعرض نہیں کرتے تھے، چنانچہ ان کا ایک معاصر حکمران مظہر بن رجار تھا جو مکران کے علاقہ مشکی میں حکمران تھا اور اس کی یہ حکومت صرف تین مرحلہ کی حدود میں تھی وہ اپنے قرب و جوار کے کسی سلطان و امیر کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھتا تھا، اصطخری نے لکھا ہے،

وهو لا يخطب الا للخليفة،
ولا يطيع احدا من المملوك
المصاحبين له۔

یا قوت حموی نے اصطخری کا یہی بیان نقل کیا ہے مگر اس میں نام مظہر بن رجار ہے اور اس کا زمانہ حدود سنہ ۳۰۰ میں بتایا ہے، مظہر بن رجار صاحب مشکی یا مشکہ کی شان و شوکت اور قوت و طاقت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ وہ اطراف و جوارب کی کسی حکومت سے نہ ملائکہ ملائکہ ص ۱۷۰۔

خلاف خروج و بغاوت کو اپنا مذہبی فریضہ سمجھتے تھے، نیز ان حکمرانوں کے جو واقعات پہلے درج ہو چکے ہیں، ان سے ان کا خارجی ہونا معلوم ہوتا ہے، ان کا خارج ہونا یقینی ہے اور خارجی نہ ہونا ظنی ہے جس کے لیے دلیل کی ضرورت ہے،

دولت معدانیہ کے علم حکمران عادل و منصف اور عدل و انصاف اور رعایا پروری شریف تھے، ان کی خارجیت نے ان کو ان معاملات میں تشدد نہ رکھا تھا، ان کے یہاں کبار گناہ کا ارتکاب کفر تھا۔ اس لیے انھوں نے حکومت و طاقت پاکر عدل و انصاف اور نیکی کا معاملہ عام کیا، پہلے ہی حکمران کے عدل و انصاف اور رعایا پروری کا حال قاضی ابو علی تنوخی کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے، نیز مقدس نے مکران کے حکمران کے بارے میں لکھا ہے۔

علی مکران سلطان عاصدة
وهو متواضع، عادل،
لا تری مثله۔

مقدس نے ۳۵۰ھ سے پہلے کے حکمران کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اور ایک ہی کو نہیں بلکہ یہاں کے تمام حکمرانوں کو عدل و انصاف اور عاجزی و انکساری میں بے مثال بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے معدانی حکومت کا مزاج ہی یہی تھا، جس نے ان کو مقامی زبان میں مہراج یعنی شہنشاہ کا لقب دیا تھا،

مکران کا پورا علاقہ وحشی تھا یہاں علمی زندگی اور اہل علم کا فقدان تھا، اس کے باوجود معدانی حکمران بہت بیدار مغز اور علم دوست تھے، پہلے حاکم نے اپنی پوری مملکت کے داناؤں اور عقلمندوں کے سامنے جو بات پیش کی وہ اس قدر اونچی تھی کہ تمام عقلاء اسے مان کر جھبک گئے۔ ابوالعساگر نے مصری طبیب ابن

تعلق نہیں رکھتا تھا اور براہ راست مرکز خلافت سے وابستہ رہ کر خلفاء کا خلیفہ پڑھتا تھا۔ اس طرح اس کی یہ چھوٹی سی حکومت گویا خلافت عباسیہ کے ایک صوبہ کی حیثیت رکھتی تھی، مشکی یا مشکر مکران ہی کا ایک علاقہ ہے جو حدودِ کرمان سے متصل ہے، یہ علاقہ گرم ہوا اس کے باوجود یہاں کچھ باغات اور کچھ سرد موسم کے میوے پائے جاتے ہیں، مطہر بن رجا نے اسی علاقہ میں غلبہ حاصل کر کے اپنی حکومت قائم کر لی تھی جو صرف تین مرحلہ میں تھی مکران کی معدنی حکومت میں مشکی کی یہ حکومت، حکومتِ در حکومت کی بہترین مثال ہے جو امن و انسانیت کے دور میں پائی گئی تھی، جبکہ آج کے دور میں ایک ملک میں ایک حکومت امن و انسانیت اور اتفاق و اتحاد سے نہیں چل سکتی ہے، اغلب یہ ہے کہ مشکی کا یہ حکمران سنی مذہب کا تھا۔

حدود سلطنت، مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق مکران ایک وسیع و عریض ولایت ہے جو ساحل
سمندر پر واقع ہے اس میں بہت سے شہر و قریات ہیں، اس کے مغرب میں کرمان، شمال میں
بجستان، جنوب میں ہندوستان، مشرق میں ہندوستان ہے، علمائے فلکیات کا خیال ہے کہ اس
علاقہ کا تعلق برج قمر سے ہے اسی لیے یہاں سرسبزی و شادابی پائی جاتی ہے اور لفظ مکران
عجمی ہے جو ماہ و کرمان تھا، کثرت استعمال سے مکران ہو گیا، بعض مورخوں کا خیال ہے
کہ اس کا نام حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں مکران بن نازک بن سام بن نوح کے نام پر
ہے، جو باپل سے نکل کر اس علاقہ میں آباد ہو گیا تھا۔

مگر ان کسی خاص شہر یا مقام کا نہیں بلکہ پورے ساحلی علاقے کا نام ہے جس کے دو
کھلے ہونے جھٹے ہیں، ایک بلا دو امصار کا حصہ تھا اپنے علاقائی ناموں سے مشہور ہے،

لهم البلدان ج ١٣٠ -

اسطخری نے ۳۴۲ھ کے حدود میں مکران کے شہروں میں یہ نام لکھے ہیں، کیز، تیز، قصر لوز،
بہ، بند، قصر قند، درک، قلہ ہفرہ، وہ لکھتا ہے یہ تمام شہر چھوٹے چھوٹے ہیں، البتہ اذہیل
اور قبیلی، یہ دونوں بڑے شہر ہیں۔

ان کے علاوہ مکران میں کئی بڑے بڑے علاقے ہیں جو اپنے نام سے مشہور ہیں، ایک علاقہ کا نام خروچ ہے، جس کا جڑا در مرکز سی شہر راسک ہے، دوسرے علاقہ کا نام حیدران ہے، یہاں فانیہ اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہوتی ہے، تیسرے علاقہ کا نام جاتی ہے، اور تیسرے علاقہ کا نام مشکلی ہے، جو کرمان کی سمت ہے اور جس پر مظہر بن رجاہ قابض ہے۔

مقدسی نے ۳۵۷ھ سے پہلے مکران کی وسعت بیان کرتے ہوئے بجنپور کو یہاں کا دارالسلطنت بتایا ہے، اور شہروں میں مشکہ، کیچ، سمرائے شہر، بربور، خواشن، و ملائک، جالک، دزک، دشت علی، اور تیز کے نام لکھے ہیں، پھر لکھا ہے کہ فارسی (اصطوری) نے یہ شہر بتائے ہیں، کبرتون، راسک، اس کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقہ خروج کا شہر ہے، بہ، بند، قصر قند، اصفہ، فہل فہرہ، قبلی، ارمائیل،

ان دونوں جغرافیہ نویسوں اور ساحلوں کے بیانات میں جو کمی بیشی اور مقامات کے ناموں میں تبدیلی پائی جاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے زمانوں میں مکران کی حدود مختلف تھیں اور شہروں کے ناموں میں تلفظ اور اطار کے فرق کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔

بنجپور | یہ قنبر لود، قنبر پور، قنبر پور اور قنبر پور وغیرہ شکلوں میں لکھا ہوا ملتا ہے، مگر اصل لفظ بنجپور ہے، جو مکران کا پایہ تخت تھا، مقدسی کے بیان کے مطابق یہاں مٹی کا قلعہ ہے، جس کے چاروں طرف خندق ہے، یہ شہر باغات سے

له مراکب الممالک ص ۱۷۷۔ ۱۷۸ احسن التقاسیم ص ۴۷۵۔

آباد ہے، اس کے دو صدر دروازے ہیں ایک باب طوران، اور دوسرا باب تیز، جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے، لوگ دریا کا پانی پیتے ہیں، یہاں کے مسلمان برائے نام مسلمان ہیں، ان کی زبان بلوچی اور غیر فصیح ہے۔ اصطخری نے لکھا ہے کہ قنر پور مکران کا سب سے بڑا شہر ہے۔ یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قنر پور مکران کا سب سے بڑا شہر ہے، اور اس کے اطراف و جوانب دور دور تک ہیں، جو اسی سے متعلق ہیں۔

تیز ساحلی شہر ہے اور مکران اور اس کا دواخی بندرگاہ تھا، اسے مکران کے تیز سا تھ ملا کر تیز مکران بولتے تھے، اس کی آبادی اور عمارت ملتان سے نصف تھی، یہاں ہرے بھرے باغات تھے، اس کے سامنے مغرب میں عمان واقع تھا یا قلیم حالت میں تھا، طول البلد بیاسی اور دو ثلث درجہ، اور عرض البلد اٹھائیس اور دو ثلث درجہ ہے مقدسی نے یہاں کی دینی و علمی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی ہے کہ یہاں پر اچھی اچھی رہا طین میں، جامع مسجد خوبصورت ہے، لوگ متوسط درجہ کے ہیں، نہ ان میں علم ہے اور نہ وسعت ظرفی ہے۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ کیز کو بعض لوگ کیج بھی کہتے ہیں، یہ کیز یا تیز کے درمیان پانچ مرحلہ کا فاصلہ ہے اور خود مکران دونوں کے بیچ میں ہے، یہ بھی مکران کی بندرگاہ ہے، یہاں بہت سے باغات ہیں کیز اور پنجپور کے درمیان دو مرحلوں کا فاصلہ ہے۔

علاقہ مکران میں معمولی سا شہر تھا جو آٹھویں صدی تک مٹ چکا تھا، علامہ ذہبی نے مکتبہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

۱۔ احسن التقاسیم ص ۳۷۸۔ ۲۔ مسالک الممالک ص ۱۷۷۔ ۳۔ معجم البلدان ج ۷ ص ۱۹۳۔ ۴۔ معجم البلدان ج ۷ ص ۳۰۵۔ ۵۔ المشتبہ فی الرجال ج ۲ ص ۵۵۲۔

خاشک یا خواش | اسے مقدسی نے خواش اور یا قوت نے خاشک لکھا ہے، یہ بھی مکران کے مشہور شہروں میں سے تھا، اس میں ایک مسجد تھی جس کے متعلق لوگوں کا خیال تھا کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مسجد ہے۔

ارماٹیل | اسے ارمیل بھی کہتے ہیں، بقول اصطخری ارمیل اور قبلی دونوں بڑے بڑے شہر تھے، ان کے درمیان دو منزل کا فاصلہ تھا، اور یہ دونوں شہر دیبل و مکران کے بیچ میں واقع تھے، ارماتیل سمندر سے نصف فرسخ کی دوری پر تھا۔

درک | درک اس کے اور پنجپور کے درمیان تین مرحلہ کا فاصلہ تھا اور یہاں سے راسک تین مرحلہ پر تھا،

راسک | کرمان کی طرف حدود مکران کا ایک وسیع و عریض علاقہ تھا جسے خروج یا مدینہ الخروج کہتے تھے، یہاں خوارج کی بہت زیادہ آبادی تھی، گویا یہ علاقہ ان ہی کا تھا، اسی علاقہ کے مرکزی شہر کا نام راسک تھا، یہ پورا علاقہ گرم تھا۔

علاقہ جدران | مکران کا ایک علاقہ جدران کے نام سے مشہور تھا، یہاں باغات اور گنے کے کھیت بہت زیادہ تھے، اور یہاں کی بنی ہوئی جہانین دنیا بھر میں جانی جاتی تھی، یہ پورا علاقہ بھی خارجیوں سے آباد تھا۔

علاقہ خنززان | مقدسی نے لکھا ہے کہ علاقہ مشکہ سے متصل ایک اور علاقہ خنززان نامی پڑتا ہے جو تین مرحلوں میں پھیلا ہوا ہے، یہاں باغات اور دخت کم ہیں مگر سرد و گرم دونوں موسموں کی چیزیں پائی جاتی ہیں۔

راہوق اور کلوان کے دو علاقے | مقدسی نے لکھا ہے کہ راہوق اور کلوان دو علاقے ہیں جو ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اور ان دونوں کا تعلق مکران سے ہے، بعض لوگ راہوق کو منصورہ کا علاقہ قرار دیتے ہیں، یہاں پھلوں کی پیداوار کم ہے۔

۱۔ معجم البلدان ج ۳ ص ۳۸۸۔ ۲۔ احسن التقاسیم ص ۴۸۔

علاقہ مشکی یا مشکہ | اس کے متعلق گذر چکا ہے کہ کرمان کی حدود سے متصل مکران کا مشہور علاقہ تھا، یہاں باغات کی کمی تھی، مگر سرد موسم کے کچھ میوے پائے جلتے تھے، اسی پورے علاقہ پر مٹھریں رجا کا قبضہ تھا جو مکران کے حکمرانوں کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتا تھا، حالانکہ اس کی حکومت بہت مختصر علاقہ یعنی صرف تین مرحلے میں تھی۔

ان مقامات و علاقہ جات کے علاوہ جیسا کہ معلوم ہوا اصفہ، فلہفرہ، بہ، بند قصر قند، قنبلی، دمندان، جالک، دشت علی، سرانے شہر، برہور وغیرہ نام کے بھی شہر و دیہات تھے، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔

طبعی حالات اور صنعت و تجارت

طبعی حالات اور پیداوار | اس دور کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں کے بیان کی روش سے مکران کا پورا علاقہ مجموعی اعتبار سے گرم ہے اور اس پر ریگستان، قحط اور معاشی تنگی غالب ہے، زمین کا اکثر حصہ صحرا اور بے آب و گیاہ ہے، نالے ندیاں بہت کم ہیں، البتہ مکران اور منصورہ کے درمیانی علاقے میں دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ندیاں بہتی ہیں، پورے علاقہ میں کھیتی باڑی کا دار و مدار برسات پر ہے، مکران کی زمین پتھر لی عراق کے بطنح یعنی سنگلاخی زمینوں کے مانند ہے، البتہ ہوق، اراکیل اور قنبلی کے علاقے نسبتاً سرسبز ہیں، یہاں بڑی بڑی چراگاہیں پائی جاتی ہیں، مویشیوں کی کثرت بھی ہے، اسی طرح خاص خاص شہروں اور علاقوں میں شادابی اور پیداوار ہے، چنانچہ تیز میں باغات اور دخت ہیں، جدران میں باغات ہیں اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، مشکی میں کچھ باغات ہیں اور کچھ سرد موسم کے میوہ جات بھی پیدا ہوتے ہیں، خزان میں بھی ٹھوڑے بہت باغ ہیں، پنجپور اور کینر میں باغ زیادہ ہیں، کلوان کے علاقے میں بھی ٹھوڑے بہت میوے اور پھل پیدا ہوتے

ہیں، یہ معلومات اصرطری، مسعودی، مقدسی اور یاقوت حموی کی کتابوں سے لی گئی ہیں، مکران کے باشندے عموماً گندمی باشندوں کے ذہنی و اخلاقی حالات و بود و باش اور زبان رنگ کے خیر مہذب اور جاہل تھے، مسلمانوں میں قابل ذکر علمی اور دینی زندگی کا ذوق نہیں تھا، عام مسلمان خارجی عقیدہ کے تھے، قدیم زمانہ سے مکران خارج کامرزی مقام تھا، ان کی زبان بھی نہایت رڈی اور فارسی اور کرائی تھی، بعض علاقوں میں بلوچی زبان بھی رائج تھی، بود و باش اور طرز زندگی عام طور سے ہندوانہ تھا، حتیٰ کہ وہ ہندوؤں کی طرح کان بھی چھدواتے تھے، اصرطری نے لکھا ہے کہ مکران کے لوگوں کا عام لباس کرتہ ہے، البتہ تاجروں کا لباس ان سے الگ ہے، یہ لوگ عراق اور فارس والوں کی طرح قمیص اور چادر استعمال کرتے ہیں۔

مقدسی نے پورے علاقہ مکران کے لوگوں کا حال یوں بیان کیا ہے کہ اہل مکران میں کُندہ مہنی ہے، ان کا رنگ گندمی ہے ان کی زبان وحشی ہے، وہ کرتے پہنتے ہیں اور بالوں کو بڑھا کر لٹکاتے ہیں، اور ہندوؤں کی طرح کان چھدواتے ہیں، مکران کے اکثر علاقوں کا حال ہمارے بیان کے مطابق ہے۔

پنجپور کے مسلمانوں کا حال لکھا ہے کہ ان کی زبان کرخت اور روکھی پھکی ہے، ان کے یہاں اسلام صرف برائے نام ہے، البتہ یہاں کی جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے، تیز کے لوگوں میں اگرچہ علم اور وسعت ظرفی نہیں ہے مکران کے یہاں اچھی اچھی رہا طین اور خانقاہیں موجود ہیں، جامع مسجد بھی خوبصورت ہے۔

یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو شہروں اور آبادیوں میں رہتے تھے، میداؤں اور صحراؤں میں رہنے والوں کا حال اس سے بھی بُرا تھا، وہ لوگ بقول مقدسی عراق کے گردوں کی طرح زندگی بسر کرتے تھے، ان میں جاٹوں کی آبادیاں زیادہ تھیں، جو پھوس کے چھپروں میں

رہتے تھے، ان کا ذریعہ حاش دریا سے سندھ سے نکلی ہوئی ندیوں کی پھلیوں اور مرغابیوں کا شکار تھا، یہ دونوں چیزیں ان کی غذا تھیں۔

صنعت و حرفت علاقہ مکران میں فانیہ سازی ... بنانے کے علاوہ اور کسی صنعت کا پتہ نہیں چلتا، یہاں کی فانیہ ہر جگہ سے اچھی ہوتی تھی، اور دنیا بھر میں بھی جانتی تھی، خاص طور سے علاقہ جدان میں گنے کی کھیتی بہت زیادہ ہوتی تھی اور یہاں کی بنی ہوئی فانیہ مٹھائی، دنیا بھر میں بھی جانتی تھی، ظاہر ہے کہ مکران میں فانیہ سازی کے بڑے بڑے کارخانے رہے ہوں گے، یہاں کی ایک صنعت کا ذکر یا قوت حموی نے یوں کیا ہے کہ تبت مندان مکران میں ایک شہر تھا اس کے قریب ایک پہاڑ تھا جس میں نوشار دریا بنایا جاتا تھا۔

تجارت علاقہ مکران خشک و گرم ریگستانی اور پہاڑی تھا، یہاں نہ کوئی قابل ذکر پیداوار ہوتی تھی اور نہ ہی کوئی خاص صنعت و حرفت تھی کہ جہاں کی چیزیں دوسرے ممالک و مقامات میں برآمد کی جاتیں، البتہ فانیہ مٹھائی ... یہاں کی خصوصی اور مشہور پیداوار تھی، جو پورے عالم اسلام میں ہر جگہ سے اچھی اور زیادہ ہوتی تھی اور دنیا بھر میں بھی جانتی تھی۔ اسی طرحی نے علاقہ جدان کے متعلق لکھا ہے:

وس مشتاق قسمی جدران و بہا جدران نامی علاقہ میں بنائید بہت فانیہ کثیر، و لخیل و قصب زیادہ پیدا ہوتی ہے، یہاں پر باغ اور گنے سکرو و عامۃ الفانیہ الذی کے کھیت ہیں، دنیا بھر میں جو فانیہ بھی جیمل إلى الافاق منها، الاشیا جاتی ہے وہ عام طور سے یہیں سے جاتی ہے البتہ عمل من ما حیۃ ما سکات ... کچھ ماسکات میں بھی ہوتی ہے۔

یا قوت حموی نے فیرون (بجپور) میں اس کی پیداوار اور برآمد کا ذکر یوں کیا ہے۔

وفیہا الفانیہ، کان یجمل الی جمیع الدنیا۔
یہاں فانیہ ہوتی ہے جو دنیا بھر میں بھی جاتی ہے۔

مکران میں سر بار نامی ایک شہر تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں بنائید بہت عمدہ اور بہت زیادہ تیار ہوتی ہے، بحری تجارت بھی مکران میں ہوتی تھی، تیز، مکران کی سب سے بڑی بندرگاہ تھا، ایک طرح کی زبھی یہاں کی بندرگاہ تھا، ان دونوں بندرگاہوں سے بحری تجارت ہوتی تھی، مکران کے تاجروں کا لباس عوام سے جداگانہ، عراق اور فارس کے لوگوں کے مانند تھا۔

مکران کے علماء مکران کا علاقہ اگرچہ ہر اعتبار سے گنا گنا تھا۔ اور یہاں کے لوگوں میں وحشت و بداوت عام تھی پھر بھی یہاں کے لوگ مسلمانوں کے علوم و فنون سے بے بہرہ نہیں تھے، البتہ تیسری اور چوتھی صدی کی اعلیٰ سرگرمیوں کا پتہ نہیں چلتا، مگر بعد میں یہاں نامور اہل علم و فضل پیدا ہوئے جن کے تذکرے علامہ سخاوی نے الفیور اللامع میں کیے ہیں۔ خصوصاً آٹھویں صدی اھاس کے بعد یہاں بہت سے اہل علم پیدا ہوئے، یہاں کے قدیم علمائے اسلام میں صرف ایک عالم کا تذکرہ علامہ سمعانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے، یہ ابو حفص عمر بن محمد بن محمد بن سلیمان مکرانی ہیں، انہوں نے عراق کا علمی سفر کیا، پھر وہاں سے حجاز جا کر ابو الحسن محمد بن احمد بزاز سے حدیث کی تعلیم حاصل کی، اور اودان سے ابو القاسم شیرازی نے روایت کی،

(۵)

دولت متغلبہ طوران

طوران (توران) کا علاقہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور امارت و خلافت میں فتح ہوا، سان بن سلمہ بن محبت ہنلی نے قصدار کو فتح کر کے دو سال تک پورے سندھ پر حکومت کرنے کے بعد وفات پائی۔ سان کے بعد جب مقامی باشندوں نے خروج و بغاوت کی راہ اختیار کی تو زیاد بن ابوسفیان نے منذر بن جابر و عبدی کو یہاں کا حاکم بنایا، جنہوں نے ہوقان اور قیقان فتح کرنے کے بعد قصدار کو دوبارہ فتح کیا، اور قصدار میں سان کے زمانہ کی یاد تازہ کر دی، سان بڑے صاحب فضل و کمال اور خدا پرست بزرگ تھے، ان کے انتقال پر ایک شاعر نے یہ مرثیہ کہا تھا۔

حل بقصد ارفاضحی بہا فی القبر، ولم یقفل مع القافلین

سان قصدار گئے تو وہیں کے ہو کر قبر میں مدفون ہو گئے اور بٹنے والوں کے ہمراہ لوٹ نہ سکے

لہ قصدا سرا و اعنا بہا ای فتی دنیا اجنت و دین

واہرے قصدار اور وہاں کے انکو باکر دین و دنیا کے کیسے جامع مرد کو انہوں نے چھپا لیا

طوران میں غالبہ و اقتدار کی ابتداء کرمان و مکران اور طوران یہ تمام علاقے خوارج کے

عملی میدان تھے اور وہ عرب سے نکل کر یہاں بھاری

جمعیت میں ہو گئے تھے، مکران و کرمان کے خوارج اپنے اطراف و جوانب میں حملہ آور ہوتے

تھے اور ان کا مقابلہ فارس کے گورنر مہلب بن ابی صفیرہ کی فوجوں سے رہا کرتا تھا، خواج

اور مہلب کی فوجوں کی باہمی معرکہ آرائیاں بعض اوقات سال سال بھر ہا کرتی تھیں چنانچہ ۱۱۳۵ء میں نجدہ بن عامر بن عبد اللہ حنفی خارجی نے نافع بن اوزق کی معیت میں بحرین، خطا، اور قطیف میں قتل و غارت کی گرم بازاری کی، نجدہ کے مقابلہ کے لیے ۱۱۳۵ء میں بصرہ سے مصعب بن زبیر نے عبد اللہ بن عمر لیشی کو بنیں ہزار لشکر و کیر بکرین بھیجا، نجدہ کو فتح ہوئی اور اس نے عمان میں عطیہ بن اسود خارجی کو اپنا نائب مقرر کیا، عطیہ نے اہل عمان کو رام کر کے وہاں اپنا حاکم مقرر کیا، مگر بعد میں عمان والوں نے عطیہ کے حاکم کو قتل کر کے اپنا حاکم مقرر کر لیا، اس واقعہ کے بعد نجدہ اور عطیہ میں آن بن ہو گئی، عطیہ بحری راستہ سے کرمان چلا آیا، جب فارس کے حاکم مہلب بن ابی صفہ کو خبر لگی تو اس نے عطیہ کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، عطیہ شکست کھا کر جستان بھاگا، جب وہاں بھی پناہ نہ ملی تو سندھ کا رخ کیا، بالآخر مہلب کی فوجوں نے اس کو سندھ کے مشہور شہر قندابل میں قتل کر ڈالا اور قندابل اموی خلافت سے حسب سابق وابستہ رہا، اس کے بعد عباسی خلافت کے ابتدائی دور میں یہاں کسی شور و شکا پتہ نہیں چلتا، مگر ۱۱۳۵ء کے حدود میں یہ علاقہ خلافت عباسیہ سے کٹ گیا، اور متحدہ روسائے عرب نے اس پر قبضہ کر لیا، جن کو عباسی حاکم نے ختم کیا۔

قندابل پر روسائے عرب کا قبضہ اور خلیفہ ابو جعفر منصور ۱۱۳۵ء تا ۱۱۳۵ء نے عمرو بن حبل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ سندھ پر ہشام بن عمرو غلبی کو مامور کیا، جس نے یہاں شاندار فتوحات کیں، نیز ہشام نے عمرو بن حبل کو بحری بیڑے کے ساتھ باربد بھڑوچ، گجرات اور منہدستان کے دوسرے علاقوں کی طرف بھیجا، جس نے کشمیر اور ملتان وغیرہ فتح کیے اور عرب سے اہم کام یہ کیا کہ قندابل پر جن عرب خاندانوں نے غلبہ و ہجوم کے ذریعہ قبضہ کر رکھا تھا، ان کو وہاں سے نکال باہر کر کے اسے مرکز خلافت بغداد سے وابستہ کر دیا۔

بلاذری کا بیان ہے:

وكان بقندابل متغلبه من العرب قندابل پر کچھ عربوں نے غلبہ قبضہ کر لیا، عمرو بن قنابلہم عنہا۔
جل نے ان سب کو وہاں سے نکال باہر کیا۔

اس کے بعد متغلب قندابل اور طوران کا پورا علاقہ خلافت عباسی کی عملداری میں رہا اور عباسی عمال و حکام یہاں کا انتظام کرتے رہے۔

قندابل پر محمد بن خلیل کا قبضہ، اور مگر خلیفہ معتمد ۱۱۵۵ء تا ۱۱۵۵ء کے زمانہ عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں ان کا خاتمہ میں اس سے کچھ پہلے یہاں کے حالات میں پھر ابتری سی پیدا ہو گئی اور محمد بن خلیل نامی ایک شخص نے قندابل میں اپنی حکومت قائم کر لی جسے معتمد کی اجازت سے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برکی نے نکال باہر کیا، اور اس کے ساتھیوں اور معاونوں کو گرفتار کر کے اپنے مرکز قندار میں روانہ کیا، بلاذری نے لکھا ہے:

شرأتی المنصورة، وصار منها عمران منصورہ سے ہو کر قندابل گیا جو ایک رانی قندابل وہی مدینہ تھی جہاں پہاڑی پر واقع ہے، اس پر محمد بن خلیل نامی وہ متغلب بقندابل محمد بن الخلیل ایک شخص نے قبضہ کر رکھا تھا، عمران نے اس سے مقاتلہ و فتح کیا، وحمل رخصا ہا جنگ کر کے قندابل کو فتح کیا اور وہاں کے رانی قندار سے سربراہان و لوگوں کو گرفتار کر کے قندار بھیجا۔

قندابل علاقہ طوران میں نہایت اہم مقام تھا، اور ہر اقتدار پسند کی نظر اس کی طرف اٹھتی تھی، اگر کوئی عباسی حاکم طاقت ور آیا تو اس نے قندابل وغیرہ پر قبضہ کر کے اسے بغداد سے وابستہ کر دیا یا اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا، یا پھر کسی دوسرے طاقتور نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، شاید اسی لیے قندابل کو اقلیم سندھ کی ولایت بدھ

کا دارالسلطنت بھی بتایا گیا جو اغلب ہے کہ قندابل کا سرکاری تعلق پہلے بدھ کے علاقہ سے رہا ہوگا اور پھر سندھ میں شامل ہو گیا ہوگا۔

قندابل سے محمد بن خلیل کے غلبہ و اقتدار کے خاتمہ کے سیکڑوں سال بعد تک طوران کے علاقہ یا اس کے کسی شہر میں خروج و بغاوت کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برکی اور اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کی مجاہدانہ سرگرمی اور ملکی انتظام نے ان اطراف کو خلافت سے متعلق کر کے ان کو بالکل محفوظ بنا دیا تھا، ۲۳ھ میں سندھ کے جمالی عامل غسان بن عباد نے اپنی جگہ موسیٰ بن یحییٰ کو متفر کیا تو موسیٰ نے سب سے پہلے راجہ پال کو زیر کیا جس نے غسان بن عباد کے مقابلہ میں سرکشی کی تھی، نیز موسیٰ نے دوسرے جنگی و ملکی کارنامے انجام دیے اور اپنی حکومت کا اچھا نقش چھوڑا، ۲۳ھ میں موسیٰ نے انتقال کیا، اور اپنی جگہ اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ کو سندھ میں چھوڑا، خلیفہ معتصم باللہ نے عمران کو ولایت و حکومت کا پروانہ دیا، عمران نے سب سے پہلے قیقان، دگیگان، قلات، کے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، اور بیضا، نامی ایک شہر آباد کے اسلامی فوجوں کے لیے اسے چھاؤنی بنایا، اور اس مرکز سے اطراف و جوانب کے سرکش علاقوں میں فوج کشی کی، پھر عمران، منصورہ ہوتا ہوا قندابل پہنچا، جہاں سے محمد بن خلیل کو نکال باہر کیا، اس کے بعد ساحلی علاقوں سے سمندری ڈاکوؤں کا جن کو مید کہتے تھے قلع قمع کیا، اس معرکہ میں تین ہزار ڈاکو جان سے مارے گئے، نیز اور کے پاس دریا کے کنارے پڑاؤ ڈال کر وہاں کے جاٹوں سے جزیہ وصول کیا، اور حکم دیا کہ جب کوئی جاٹ ہمارے سامنے حاضر ہو تو اس کے پاس ایک کتا ہونا چاہیے، اس کے نتیجہ میں ایک ایک کتا پچاس پچاس مدہم میں بکنے لگا۔ عمران نے اور کے اطراف سے فارغ ہو کر جاٹوں کی مدد سے دوبارہ بحری ڈاکوؤں سے جنگ کی، ان کو زیر کرنے کے لیے سمندر سے ایک نہر نکال کر ان کے میدانوں اور آبادیوں میں بہایا، جس سے ان کے بننے کا پانی کھاری ہو گیا اس طرح وہ مجبور ہو کر قابو میں آ گئے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران بن موسیٰ برکی نے اپنی قابلیت و طاقت اور حسن تدبیر سے اس علاقہ کو سیکڑوں سال کے لیے بالکل محفوظ بنا دیا تھا، چنانچہ اس پوری مدت میں علاقہ طوران پوری طرح مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہا، مگر چوتھی صدی ہجری کے وسط میں پھر یہ علاقہ کمزور ہو گیا، اور اس پر طوائف الملوکی کا دور شروع ہوا۔

اس دور میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء ۳۳ھ کے حدود میں مغیرہ بن احمد متغلب طوران مغیرہ بن احمد نامی ایک شخص سے ہوئی ہے، جس نے اپنے اقتدار کو جائز قرار دینے کے لیے مرکز خلافت سے وابستگی رکھی اور طوران پر قبضہ کر کے خلیفہ کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، اصطرپی (۳۳ھ) نے طوران کے دارالسلطنت قصدار کے بیان میں لکھا ہے:

والغالب علیہا رجل يعرف قصداً پر ایک آدمی جو مغیرہ بن احمد کے نام سے بمغیرہ بن احمد، یخطب للخلیفۃ مشہور ہے قابض ہے، وہ برائے نام خلیفہ کے نام فقط، اور مقامہ تعرف بلکیزکانان کا خطبہ پڑھتا ہے اور اس کا مستقر کیزکان نامی مقام ہے۔ اصطرپی کے معاصر ابن حوقل نے صور الارض میں غالباً اسی کو معین بن احمد لکھا ہے، اور یاقوت حموی نے قصدار کے بیان میں اصطرپی کی مذکورہ بالا عبارت نقل ہے مگر اس میں معین بن احمد ہے، اصطرپی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مغیرہ بن احمد نے طوران میں خود اقتدار غلبہ حاصل کیا تھا، اس کی حکومت مروئی اور خاندانی نہیں تھی، نیز وہ اس سے پہلے کسی خاص شہرت کا مالک نہیں تھا، اور اپنی حکومت میں بالکل خود مختار اور آزاد تھا، البتہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو اس کا مطیع گردانتا تھا، اس نے طوران کے مرکزی شہر قندابل اور قصدار سے الگ ایک تیسرے مقام کیزکانان کو اپنا مستقر بنایا جیسا کہ منصورہ ملتان اور مکران کے اکثر متغلب حکمران اپنی سلطنت کے مرکزی شہر سے ہٹ کر کسی چھوٹے مقام

۱۰۰ حسن النقاۃ ص ۴۷۸۔

له مندرجات من بحواله رجال الهند والمهندسين ٢٨٥ -

دور حکومت میں ہوئی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی دوسرا حاکم رہا ہو۔

ایک ملک قصدار، معاشر سلطان محمود غزنوی کی ماتحتی میں قصدار کے ایک حکمران

سے خراج وصول کیا اور اس کو مطیع بنایا اور اس کے بیٹے سلطان محمود غزنوی نے اپنی سلطنت میں شکستہ میں قصدار پر فوج کشی کر کے فتح پائی، اور وہاں کے سلطان کو اپنا مطیع اور باجگذا بنایا، ابن اثیر نے شکستہ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال یحییٰ بن الدولہ سلطان محمود غزنوی نے قصدار اور اس کے بادشاہ پر فتح پائی، اس کا سبب یہ ہوا کہ قصدار کے بادشاہ نے خراج کی ایک خاص مقدار ادا کرنے پر سلطان محمود سے صلح کی تھی، مگر بعد میں اس نے صوبہ میں بڑا کر کہ اس کا ملک بہت محفوظ ہے اور اس کا راستہ پہاڑی اور تنگ ہے خراج کی ادائیگی بند کر دی اور ساتھ ہی سلطان محمود کے مقابلہ میں ایک خان سے پناہ چاہی، چونکہ ایک خان ماہر دارالنہر کے بادشاہ سلطان محمود کا خسر تھا، اس لیے وہ ایک خان کے علاقہ سے گذر کرنے کے خیال سے قزدار پر حملہ کرنے سے باز رہ جاتا تھا، مگر جب سلطان محمود اور ایک خان میں ان بن ہو گئی تو اس نے قزدار کے سلطان کی سرکوبی کا حکم ادا کر لیا اور تیار کر کے ظاہر کیا کہ وہ ہرات کے ارادے سے نکلنے والا ہے، اس طرح وہ جمادی الاولیٰ عشرتہ میں قزدار کی طرف بڑھا، اپنی فوج کے ساتھ راستے ہی میں تھا۔ کہ قزدار کے بادشاہ کو اس کی آمد کی خبر لگ گئی، مگر اس کا کچھ پس نہ چل سکا اور راتوں رات سلطان کی فوجوں نے اسے چاروں طرف سے گھیر لیا، مجبوراً اس نے سلطان محمود سے امان چاہی، سلطان نے امان دیدی، اور خراج کی جس قدر رقم اس کے یہاں باقی تھی، سب کو وصول کیا، اس کے بعد سلطان قزدار کو حسب سابق حکومت دے کر غزنین واپس چلا آیا۔

قال كنت مجتازاً ببلخية قزدار، مهابلی میں قزدار کے علاقہ سے گذر رہا تھا جو چین سجستان و مکران و صکان اور مکران سے ملا ہوا ہے، اس وقت قزدار میں یسکنہا الخلیفۃ من الخوارج خوارج کا خلیفہ مقیم تھا، اور قزدار وہی بلد ہم و داسرہم الخ خوارج کا وطن اور گھر تھا۔

قاضی ابوعلی تنوخی کا انتقال ۳۸۲ھ میں ہوا، اور ابو الحسن نے اس سے یہ واقعہ اس سے پہلے بیان کیا تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خوارج کا خلیفہ چوتھی صدی کے آخر میں قزدار میں حکومت کرتا تھا، یہ پورا واقعہ دوسری جگہ آرہا ہے جس سے معلوم ہو گا کہ اس کے دور حکومت میں دوران کے عام حالات نہایت اچھے تھے اور وہاں کے خوارج اپنے معتقات و اعمال پر شدت سے جھے ہوئے تھے، اس خلیفہ خارجی کے تذکرے کے موقع پر یہ واقعہ مناسب ہے کہ ۳۸۲ھ کے حدود میں امیر طغان نے ثبت پر قبضہ کر لیا اور جب ایک دوسرے امیر ابوہریر نے اس پر قبضہ کرنا چاہا تو امیر طغان نے بکتگیں کو مدد کے لیے پکارا اور اطاعت و باجگذاری کا وعدہ کیا، چنانچہ بکتگیں نے امیر طغان کی مدد کے تحت فتح کیا، اس کے بعد قصدار پر قبضہ کر کے یہاں کے بادشاہ کو سامانی بادشاہ کا مطیع و باجگذا بنایا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے، و ساروا لی قصدار من وراثتها بکتگیں وہاں سے قصدار کی طرف پیچھے سے آیا اور فہم لکھا و تقبض علی صاحبها، شہر یہاں کے بادشاہ کو گرفتار کر کے ملک پر قبضہ کر لیا اعادہ الی ملکہ علی مال یودیہ و پھر اسے اس شرط پر حکومت دے دی کہ وہ ایک طاقتور بیڈلہالہ۔

اس زمانہ میں بکتگیں ملوک سامانیہ کی طرف سے ہندوستان میں جنگ کر رہا تھا، چنانچہ اسی سال ۳۸۲ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے بکتگیں کو ہندوستان سے بلا کر خراسان کا حاکم بنایا، قصدار پر بکتگیں کی یہ پورش ہو سکتا ہے کہ اسی خلیفہ خارجی کے

اس کے بعد یہیں پھر طوران و قصدار کے کسی حکمران کا نام و نشان نہ مل سکا، البتہ ۱۱۳۹ھ میں غیاث الدین غوری کے ہاتھوں طوران کی حکومت کے خاتمہ کا حال ملتا ہے، ظاہر ہے کہ اس ستر سالہ مدت میں یہاں اور بھی حکمران گذرے ہوں گے مگر افسوس کہ ہم ان کے نام تک سے واقف نہیں۔

طوران سے دولت متغلبہ کا غیاث الدین مکران کی دولت معدانیہ کے بیان میں غوری کے ہاتھوں ۱۱۳۹ھ میں خاتمہ ہم بتا چکے ہیں کہ غوری سلطنت کے پر شکوہ حکمران ابوالفتح غیاث الدین غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا۔ مگر ابن خلدون نے مکران کے بجائے کرمان لکھ کر اس کی بے جڑ توجیہ کی ہے ورنہ درحقیقت وہ مکران ہی ہے اسی طرح ابن خلدون نے طوران کو شتوران اور سنوران لکھا ہے حالانکہ وہ بھی طوران ہی ہے جسے فارسی میں توران بھی لکھا اور کہا جاتا ہے، شتوران کوئی ملک اور علاقہ نہیں ہے، ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ۱۱۳۹ھ میں غیاث الدین غوری، غلی اور فرسانی فوج کو لے کر پہلے غزنین گیا اور وہاں سے کامیاب ہو کر کرمان و شتوران و مکران و طوران پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان کے درمیان واقع ہے، اور یہ مشہور ملک کرمان نہیں ہے، پھر غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا۔

مکران میں جس طرح حکومت حکومت تھی اور اس کے علاقہ منجلی میں مقبوضہ ایل مسطربن رجا نامی ایک مستقل حکمران حکومت کرتا تھا، اسی طرح طوطان میں ایک علاقہ ایل تھا جس کا حکمران کوئی ایل نامی شخص تھا جس کے نام سے یہ جاگیر یا پھر حکومت مشہور تھی، اسطری نے لکھا ہے،

ایل اسم من جبل تغلب علی هذا الکوردہ ایک شخص ایل جو اس علاقہ پر غالب آگیا تھا۔
فنسبت الیہ۔
علاقہ اسی کے نام سے ایل مشہور ہے۔

لہ تاریخ ابن خلدون ج ۴ ص ۳۹۹۔ علیہ مسالک الممالک ص ۱۷۸۔

علاقہ ایل میں مسلمانوں اور یہودیوں کی آبادی تھی، کھیتی باڑی بہت کم تھی، آبپاشی کے بغیر جو نیوالی پیداوار کی کاشت ہوتی تھی، ویسے مجموعی طور سے یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، یہاں انگوڑ بھی پیدا ہوتا تھا اور مویشی بھی پائے جلتے تھے، معلوم نہیں یہ ایل کون شخص تھا، بظاہر یہ ماوراء النہر کا حکمران ایک خان معلوم ہوتا ہے، جس کی قصدار کے ایک حاکم سے دوستی تھی اور جب اس نے سلطان محمود غزنوی سے سرکشی کی تو اسی پر اعتماد کیا تھا اور سلطان اس کے مقبوضہ علاقہ سے گذرنا نہیں چاہتا تھا کہ قصدار کے کسرش حکمران کے خلافت تا دیری کا رروائی کرے، مگر جب ایلک خان اور سلطان محمود میں ناچاقی ہو گئی تو سلطان نے اس پر حملہ کیا۔

طوران کے امراء و سلاطین کے حالات سے اندازہ ہوتا
احمرائے طوران کا نظام حکومت ہے کہ شروع سے آخر تک ان کے یہاں نہ کوئی ذخیرہ حکومت تھی اور نہ کوئی باقاعدہ حکمران تھا، بلکہ اس دشوار گزار علاقہ میں جس شخص کا بس چلتا تھا اپنی حکومت قائم کر لیتا تھا، اور چونکہ یہ علاقہ نہایت غیر متحدان اور یہاں کے باشندے عموماً خوارج تھے، جن کے نزدیک فتنہ و فساد اور خروج و بغاوت گناہ کبیرہ اور موجب کفر ہے، اس لیے وہ کسی حکمران اور متغلب سے تعرض نہیں کرتے تھے، بلکہ ہر دور میں خاموش رہتے تھے، اس صورت حال نے طوران میں کوئی باقاعدہ، منظم، اور ذمہ دار حکومت نہ بننے دی۔

یہاں کے متغلبین کے دو دور ہیں، ایک وہ جس میں روسائے عرب قندابل پر قبضہ ہو گئے تھے جن کو عثمان بن موسیٰ برکی نے ختم کیا اور ان کے بعد محمد بن خلیل نے قبضہ کر کے اپنی حکومت کھڑی کی، اس دور کے بعد سینکڑوں سال تک علاقہ طوران میں کوئی فتنہ برپا نہیں ہوا، بلکہ یہ علاقہ براہ راست خلافت عباسیہ سے

لہ کمال ابن اثیر ج ۹ ص ۶۵۔

مربوط و متعلق رہا۔

اس کے بعد دوسرا دور مغیرہ بن احمد کے اقتدار سے شروع ہوا، جو ۳۴۴ھ میں سلطان غیاث الدین خوری کے حملہ پر ختم ہوا، یہ تقریباً ایک سو تیس سالہ دور مختلف افراد کی حکمرانی میں گزرا یہاں نہ موروثی اور خاندانی حکومت بن سکی، اور نہ کوئی باقاعدہ نظام حکومت جاری ہو سکا، اس دور کے پہلے حکمران مغیرہ بن احمد نے برائے نام عباسی خلیفہ سے تعلق رکھ کر اس کا خطبہ پڑھا مگر وہ مسلمانوں میں یہ بات بھی نہیں پائی جاتی، بلکہ ان میں سے بعض ایسے سیکٹنگین کے ذریعہ خراسان کی سامانی حکومت کے باہلدار بنے، پھر غزنوی سلطنت میں سلطان محمود کے ماتحت و مطیع رہے حتیٰ کہ غزنوی سلطنت کے کنڈر پر جب خوری حکومت بنی تو طوران سے یہ دور بھی ختم ہو گیا، اور یہ علاقہ دولت خوریہ کا ایک حصہ بن گیا۔

ان حالات میں مملکت طوران کے اندر کسی قابل ذکر ترقی کا پتہ نہیں چلتا، نہ حکمرانوں نے کوئی نمایاں کارنامہ انجام دیا اور نہ عوام میں خیر و خوبی پیدا ہو سکی، حتیٰ کہ دینی و علمی میدان میں بھی کوئی خاص سرگرمی نظر نہیں آتی، حالانکہ یہ دور اسلامی علوم و فنون کا دور بہار تھا اور مسلمانوں کی بستیاں علم اور اہل علم کے وجود سے معمور تھیں، البتہ پانچویں صدی میں جبکہ یہ دور ہجوم و تغلب ختم ہوا۔ یا کمزور پڑا تو یہاں سے بھی سندھ کے دوسرے علاقوں کی طرح اچھے اچھے فضلاء روزگار اٹھے اور قصدار کی سرزمین نے اپنے جواہر لگے، چونکہ یہ علاقہ خوارج کا تھا، اس لیے یہاں کے حکمران بھی خارجی تھے، لہٰذا یہ کہ ان میں سے کسی کے خارجی نہ ہونے کی صریح دلیل مل سکے،

حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیان کے مطابق سندھ کا پہلا صوبہ کرمان سے

متصل مکران تھا، اس کے بعد طوران (دوران) پڑتا تھا، پھر سندھ خاص اور ملتان وغیرہ تھے طوران کے مغرب میں کرمان کا ملک اور سجستان کا ریگستانی علاقہ تھا، مشرق میں بحر فارس شمال میں بلاد ہند اور جنوب میں مکران اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، یہ حدود واقع میں پہاڑوں یا نہریں، باہر کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے اپنے علم و معلومات کی بنا پر ہی لکھا ہے، اصطخری کے بیان کے مطابق صوبہ طوران میں حسب ذیل شہر اور مقامات تھے، محالی، کیز، کانان، سورہ اور قصدار۔ اور مقدسی نے یہ مقامات اور شہر بتائے ہیں، دانا سلطنت قزدار، قصدار، قندابل، بجیر، جترو، دکنڈ، بکانان، خوزی، رستاکہن، رستاق روضہ، موردان، رستاق، ماسکان اور کھرکوز۔ ان میں سے بعض مرکزی اور مشہور مقامات کو ہم تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ ان کے ضمن میں مملکت طوران کے عام حالات پر بھی روشنی پڑ سکے۔

یہ طوران کا قدیم دانا سلطنت اور مرکزی شہر تھا، اسے قصدار اور **قُصْدَار**، یا **قزدار** قزدار دونوں لکھتے ہیں، حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں سنان بن سلمہ بن محرز ہند نے فتح کیا تھا، مگر ان کی وفات کے بعد مقامی باشندوں نے بغاوت کی جسے منذر بن جابر دعبدی نے آکر فرو کیا،

قصدار بہت معمولی شہر تھا، اس کا محل وقوع بھی کچھ زیادہ مناسب نہیں تھا، ابن حوقل نے بیان کیا ہے کہ قزدار گاؤں کے مانند ایک چھوٹا سا قلعہ ہے، جسکی وسعت بہت کم ہے اور اطراف میں چھوٹے چھوٹے باغات ہیں۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ قزدار طوران کا مرکزی مقام ہے جو صحرائیں بول آباد ہے کہ بیچ شہر میں ایک خشک وادی واقع ہے جس پر پل بھی نہیں ہے، وادی کی وجہ سے آبادی دو حصوں میں منقسم ہے، ایک حصہ میں شاہی محل، اور قلعہ ہے اور دوسرے حصہ

کو بو دین کہتے ہیں، اس میں تاجروں کے مکانات اور ان کے تجارتی سامان ہیں، یہ حصہ کشادہ اور صاف ستھر ہے، قزدار چھوٹا ہونے کے باوجود دفع بخش شہر ہے، یہاں خراسان، فارس، کرمان اور بلاد ہند سے تاجروں وغیرہ آتے ہیں، پانی حراب ہے جس کے پینے سے شکم میں ثقل پیدا ہو جاتا ہے، یہاں کا سلطان عادل اور متواضع ہے، قزدار سے متعلق جو شہر اور آبادیاں ہیں ان میں پینے کے لیے پانی کنوؤں سے حاصل کیا جاتا ہے، اودھر کی تمام بستیاں صحراؤں میں ہیں، البتہ کثرت و اور کثیر کائنات میں نہریں اور ندیاں ہیں، ان ہی سے لوگ پانی پیتے ہیں بلکہ کثرت میں کنویں اور کھیتیاں بھی ہیں، ان دونوں مقامات کی پیداوار کا دار و مدار برسات پر ہے، پورا علاقہ طوران گرم ہے، البتہ کثرت و سرد ہے، بلکہ بسا اوقات یہاں برف گرتی ہے۔
قصدار کی مسافت مکران کی ساحلی پٹی سے تیز تک بارہ مرسلہ ہے، یہ منصورہ سے اسی فرسخ، مشکلی سے پچاس فرسخ، اور قندابیل سے پانچ فرسخ ہے۔

قندابیل یا قندبیل قندابیل بہت بڑا شہر تھا، خشک علاقہ۔۔۔۔۔ میں آف ہونے کی وجہ سے یہاں باغات نہیں تھے، بعض بستیاں نے اسے صوبہ بدھ کا دارالسلطنت بتایا ہے مگر مقدسی نے اسے طوران کے شہروں میں شمار کیا ہے۔ بلکہ ابوالفداء نے تعویہ البلدان میں قندابیل کو طوران کا دارالسلطنت بتایا ہے، بقا ہر اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی زمانہ میں اس کا تعلق علاقہ بدھ سے تھا، مگر بعد میں یہ طوران سے متعلق ہو گیا، ابتدا ہی سے یہ مقام خوارزم کی سرگرمیوں کا مرکز تھا، اور اسے مرکزیت حاصل تھی، جیسا کہ گذر چکا ہے۔

ایل کثیر کائنات اور قندابیل کے درمیان ایک علاقہ تھا جسے ایل کہتے تھے، ایل نامی ایک شخص اس علاقہ پر قابض ہو گیا تھا یہ اسی کے نام سے منسوب تھا، اس میں مسلمانوں اور بدھوں کی ملی جلی آبادیاں تھیں، کھیتی باڑی کم تھی، پیداوار کا دار و مدار

برسات پر تھا، یہاں شادابی بھی تھی، میوؤں میں انگور پیدا ہوتا تھا اور مویشی بھی تھے۔
کینر کائنات اسی مقام میں دوسرے دور کا پہلا حکمران مغیرہ ابن احمد مستقل قیام کرتا تھا یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، اشیاء کی قیمتوں میں از رلی تھی، انگور، انار اور سرد موسم کے عام میوہ جات ہوتے تھے، البتہ کھجور کے درخت اور باغات نہیں تھے، پینے کا پانی کنوؤں سے لیا جاتا تھا، بعض ندیاں بھی تھیں، جن سے پانی حاصل کیا جاتا تھا۔
یہاں بھی کنویں اور ندیاں تھیں، طوران کا یہ علاقہ خشک و گرم تھا مگر یہاں جھڑ یا کثرت اچھی خاصی سردی پڑتی تھی، بسا اوقات برف باری ہوتی اور پانی جم جاتا تھا کھیتی باڑی بھی ہوتی تھی،

رستاق ماسکان مقدسی نے اسے طوران کی مملکت میں شمار کیا ہے، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہ مکران کے فلاح میں مشہور شہر ہے، اور شاید بختان سے زیادہ قریب ہے۔

فانیہ یہاں کی بنی ہوئی مٹھائی ہر جگہ سے بہتر ہوتی ہے اور دنیا بھر کو جلتی ہے جو فانیہ ماسکانی کے نام سے مشہور ہے،

ولا یوجد الفانیہ بغیر مکان ولا
بھذا الموضع وقلیل منہناحیۃ
قصدار، والیہ یسبب الفانیہ
کی ہی طرف فانیہ ماسکانی منسوب ہے، خوب
الما سکانی، وہو وجود انواعہ
سے بہتر قسم کی ہوتی ہے، فانیہ مٹھائی کی ایک قسم
والفانیہ نوع من السکر،
ہے جو صرف مکران میں پائی جاتی ہے، اور یہیں
لا یوجد الا بمکران، ومنہا
سے تمام شہروں میں جاتی ہے۔
یحمل الی سائر البلدان

فانیدفاری کے لفظ پانید کا معرب ہے، یہ ایک قسم کی مٹھائی کا نام ہے جو شکر جو کے نشاستہ اور ترنجبین سے بنائی جاتی تھی۔ کتاب الفاظ الفارسیہ العربیہ میں ہے:

الفانید "معرب پانید" وهو فانید "پانید" کا معرب ہے یہ مٹھائی کی ایک نوع من الحلواء یصنع من السكر و قیقن قسم ہے جو شکر جو کے آٹے اور ترنجبین سے الشعیر والترنجبین بنائی جاتی ہے۔

آج بھی مکران سے متصل عرب علاقہ مسقط میں معمولی تبدیلی کے ساتھ یہ حلوہ بنایا جاتا ہے، بمبئی کا بادامی حلوہ بھی بڑی حد تک فانید سے ملتا جلتا ہے۔

اسی طرح بکانات، خوزی، رستاکن، رستاق روڈ، موردان، اور کبر کو رو وغیرہ اہم اور مشہور مقامات تھے جن کا تعلق مملکت طوران سے تھا، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے، ان مقامات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ مملکت بھی وسیع و عریض تھی،

طبعی حالات اور پیداوار | صوبہ طوران مجموعی اعتبار سے خشک و گرم تھا، اور یہاں کی زمین پہاڑی اور ریگستانی تھی، مکانات عام طور پر مٹی کے تھے، پانی کی تکلیف تھی، دریا اور ندیاں بہت کم تھیں، البتہ قزدار، کژد اور کیزکانان، سرسبز و شاداب تھے، مقدسی نے قزدار کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز و شاداب ہے، قیمتیں سستی ہیں، یہاں انگور پیدا ہوتا ہے، اور مختلف موموں کی چیزیں ہیں، البتہ نخلستان نہیں ہے، کژد اور کیزکانان میں ندی ہے، کژد میں کنوئیں اور کھیت ہیں، کھیتی باڑی ہر سات کے پانی پر ہوتی ہے، باوجودیکہ پورا علاقہ طوران خشک و گرم ہے مگر کژد بہت ٹھنڈا ہے، اسطرحی نے کیزکانان کے متعلق لکھا ہے کہ اس کے اطراف و جوانب سرسبز و شاداب ہیں، ارزانی خوب ہے، انگور، انار اور ہر قسم کے سرد موسم کے پھول پائے جاتے ہیں، گنے کے کھیت ہیں اور فانید یہاں جیسی کسی جگہ نہیں بنتی۔

کتاب الفاظ الفارسیہ العربیہ، تالیف ادبی شیریں، اساتذہ معرہ اکلانی ص ۱۲۱۔ طبع بیروت ۱۹۵۰ء۔

تجارت و ارزانی اور خوشحالی | طوران کا علاقہ اگرچہ پہاڑی اور صحرائی تھا، لیکن تجارت کا مرکز تھا، چنانچہ شہر قندار کا ایک حصہ جو ہودین کے نام سے مشہور تھا، تجارتی کاروبار کا مرکز تھا، یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی، تاجروں کے مستقل مکانات، مال گودام اور سامان تجارت تھے، خراسان، ایران، کرمان اور ہندوستان کے تاجر اور سوداگر اپنے کاروبار کے سلسلے میں یہاں آتے جاتے اور قیام کرتے تھے، حالانکہ یہاں پانی کی عام شکایت تھی، اس کے باوجود غیر ملکی تاجر آتے جاتے تھے، کیونکہ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی۔

پورے علاقہ میں عام طور سے ارزانی تھی، اور ہر قسم کی چیزیں سستے داموں ملتی تھیں یہاں کی برآمدی اشیاء میں فانید مٹھائی نہایت عمدہ اور مشہور تھی، اور دوسرے ممالک کو جاتی تھی، اس علاقہ میں پیداوار کی کمی کے باوجود چیزوں کی کثرت اور ارزانی کا حال یہ تھا کہ عام حالات میں ایک کچی یعنی چالیس سیر گہوں چار درہم سے آٹھ درہم میں ملتا تھا یہاں پر مکی سیر کا رواج تھا، ایک اور پیمانہ لائچ تھا جسے کچی کہتے تھے اس میں چالیس سیر گہوں آتا تھا۔

طوران کی حکومت نے اپنے یہاں کے درآمدی برآمدی سامان تجارت پر محصول عائد کیا تھا، جب باہر سے کوئی مال آتا، یا باہر جاتا تو ایک بار دکانٹ پر چھ درہم وصول کیا جاتا تھا، ایک غلام پر صرف داخلہ کے وقت بارہ درہم لے جاتے تھے، اگر کوئی مال ہندوستان سے آتا تو ایک بوجھ پر بیس درہم محصول ہوتا تھا اور اگر سدرہ کے اطراف سے تجارتی سامان طوران میں داخل ہوتا تھا تو اس کی قیمت کے حساب سے محصول لگتا تھا، چمڑے پر فی عدد ایک درہم محصول تھا اور ان محصولوں اور شکسوں سے وہاں کی حکومت کو سالانہ دس لاکھ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، مقدسی نے لکھا ہے:

دخل ذلك في كل سنة ألف ألف اس طرح کل آمدنی ہر سال دس لاکھ درہم ہوتی تھی

درہنم، یاخذہ علی تاویل العشور جے سلطان عشر کے نام پر وصول کرتا تھا۔
مقدسی کا یہ بیان شمس سے پہلے کا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت یہاں پر نہایت منظم اور
باقاعدہ حکومت تھی۔

آبادی طرز زندگی اور لباس | حکمران کی طرح علاقہ طوران میں بھی خارجی مسلمانوں کی
آبادی تھی، اور وہی یہاں کی مسلم آبادی پر غالب تھے غیر
مسلموں میں عام طور سے بدھ تھے، آبادیوں کے باشندے کچھ زیادہ مہذب و متمدن نہیں تھے
اور ریگستانوں کی آبادی وحشی طرز زندگی بسر کرتی تھی، پنجوس کے جھونپڑوں میں رہ کر صید
شکار کرتی تھی، مسلمانوں اور ہندوؤں وغیرہ کے لباس میں کوئی فرق نہیں تھا، اصطخری
نے لکھا ہے:

وزنی المسلمین والكفار بجا واحد لمدان کے مسلمانوں اور کافروں کا لباس اور سر کے
فی اللباس وارسال الشعر ولباسهم بال بڑھانے اور کھانے کا طریقہ ایک ہی قسم کا تھا
الانوار والمیازد الشدة المحس ببلد انہم ان کا علم لباس چادر اور تہ بند تھا، کیونکہ ان کے
یہاں گرمی بڑی سخت ہوتی ہے۔

یہاں کی زبان کے متعلق کوئی تصریح نہیں ملتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مکران کی طرح یہاں بھی
مقامی زبان کے علاوہ بلوچی اور فارسی سمجھی جاتی تھی اور عربی کا رواج نہیں تھا، ورنہ اس کی
تصریح ملتی جیسا کہ ملتان و منصورہ کے بارے میں ملتی ہے، نیز یہاں کی زبان وحشی اور
غیر فصیح تھی۔

دینی اور اخلاقی حالت | پورے علاقہ طوران میں، خوارج کا غلبہ و قبضہ تھا اور عام
طور سے حکمران خارجی ہوا کرتے تھے، ان کے خاص خاص
معتقدات کی بنا پر عوام اور حکمران دونوں طبقوں میں مذہبی تشققت و تضارب پایا جاتا

سہ احسن التالیف ص ۲۸۱ تا ص ۲۸۵ - سہ مسالک الممالک ص ۱۷۷

تھا، اس کے باوجود یہاں امن و امان تھا اور دینی و اخلاقی قدریں پورے علاقہ میں
موجود تھیں، ذیل کا ایک واقعہ ان باتوں کو اچھی طرح واضح کر رہا ہے اور اس میں پورے
علاقہ کی آئینہ داری ہے:

قاضی ابوعلی تنوخی کا بیان | قاضی ابوعلی تنوخی متوفی ۳۸۵ھ نے لکھا ہے کہ فرقہ ہاشمیہ
کے معتزلی منکرم و فلسفی ابوالحسن بن لطیف نے مجھ سے
بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ قزوین کے علاقہ سے گذر رہا تھا جس میں خوارج کا خلیفہ مقیم تھا،
اور قزوین و خوارج کا وطن اور شہر ہے میں نے ایک گاؤں میں ایک بوڑھے درزی کو دیکھا
جو ایک مسجد میں تھا، میں نے اس کو اپنے کپڑوں کی ایک گٹھری دی اور کہا کہ اسے حفات
سے رکھ دو، اس نے مجھ سے کہا کہ مسجد کے محراب میں رکھ دو، میں رکھ کر باہر تہ بوند کے
ایک کھیت میں چلا گیا، ان دنوں میری صحت ٹھیک نہیں تھی، میں نے کھیت سے ایک
تہ بوند خرید کر کھایا، جس سے فوراً بخاریں مبتلا ہو گیا اور رات بھر اسی کھیت میں پڑا رہا، اس دریا
میں کسی آدمی نے مجھ سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جب طبیعت سنبھلی اور دوسرے دن مسجد میں
آیا تو دیکھا کہ دروازہ کھلا اور درزی غائب ہے اور کپڑوں کی گٹھری اسی طرح محراب میں
پڑی ہے، میں نے سوچا کہ درزی کس قدر جاہل ہے کہ میرے کپڑے اسی جگہ چھوڑ کر چلا گیا،
پھر خیال آیا کہ رات کو اپنے ساتھ لیتا گیا ہوگا اور پھر صبح کو لا کر رکھ گیا ہوگا، ابھی میں اپنے
سلیمان کی جانچ پڑتال کر رہا تھا کہ درزی آگیا، میں نے کہا تم میرے کپڑے یہیں چھوڑ کر
چلے گئے تھے؟ اس نے پوچھا کیا کوئی چیز گم ہو گئی ہے، میں نے کہا نہیں، اس نے کہا
تم نے یہ کیوں پوچھا؟ میں نے کہا کوئی خاص بات نہیں ہے، میں یوں ہی دریافت
کر رہا تھا، درزی نے کہا کہ میں ان کپڑوں کو رات یہیں چھوڑ کر چلا گیا تھا، اس پر میں
اس سے الجھتا رہا اور وہ ہنسی میں ٹالتا رہا، پھر اس نے کہا کہ تم لوگوں نے گندی باتوں
اور گریے اخلاق کی عادت ڈال رکھی ہے، تم لوگوں کی نشوونما بلاد کفر میں ہوئی ہے جہاں

چوری اور خیانت کی دبا عام ہے، ہم اپنے یہاں ان باتوں کو جانتے تک نہیں، اگر تمہارا کپڑا یہاں پٹا پڑا ہوتا، تب بھی اسے کوئی نہیں پوچھتا، اگر تم مشرق و مغرب کا چکر کاٹ کر آؤ تب بھی یہ کپڑا اسی محراب میں ملے گا، ہم لوگ چوری اور فتنہ و فساد نہیں جانتے اور نہ تمہارے یہاں کی طرح ہمارے یہاں برائیاں پائی جاتی ہیں، کئی کئی سال کے بعد جب اس قسم کی کوئی بات ہو جاتی ہے تو ہم اسے کسی اجنبی اور پردہ سی کی حرکت سمجھتے ہیں اور جب ہم اس کی جستجو میں لگ جاتے ہیں تو اسے پکڑ کر قتل کر دیتے ہیں، اور اس کے جواز و تاویل کے لیے اس پر کفر کا حکم لگاتے ہیں، یا فتنہ و فساد کرنے والا قرار دیتے ہیں، رواج کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فریبہ جانا ہے اور چوری اور فساد گناہ کبیرہ ہے، ورنہ اپنے مسلک کے مطابق اس کا ہاتھ کہنی سے کاٹ دیتے ہیں اسی وجہ سے تم کو ہمارے ملک میں کوئی برائی نظر نہیں آئے گی، ابوالحسن بن لطیف کا بیان ہے کہ اس واقعہ کے بعد میں نے مختلف طریقوں سے قصداً کے لوگوں کے حالات معلوم کیے تو واقعی درزی کی بات بالکل صحیح نکلی یہاں تک کہ لوگ راتوں کو گھروں کے دروازے تک بند نہیں کرتے، اور بہت سے مکانات میں تو دروازے ہی نہیں لگے ہیں، البتہ کہتے، بکری وغیرہ سے حفاظت کے لیے کوئی ترکیب کر لی جاتی ہے۔

اس فقہ سے طوران کے امن و امان، اخلاق و عادات اور عوام کے دینی حالات پر اچھی خاصی روشنی پڑتی ہے۔

طوران کے پورے دور طوائف الملوکی میں کسی قسم کی علمی اور تعلیمی دینی علوم اور علمائے سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، چونکہ یہاں شروع ہی سے خارجی سلمان آباد تھے اس لیے ان کے عقیدے کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا ہوتا رہا، اور جرائم و معاصی پر کڑی نظر رہی، جس کی وجہ سے عوام کی دینی حالت

نسبتاً اچھی تھی، مگر اس دور میں نہ کسی درس گاہ کا پتہ چلتا ہے اور نہ کسی عالم کا حال ملتا ہے البتہ اس کے بعد جب سلطنت میں غیاث الدین غوری کا زمانہ آیا تو علم اور اہل علم کے نام و نشان کثرت سے ملنے لگے۔ پھر بھی یہ دور علم اہل علم سے خالی نہیں تھا، اور متعدد علماء فضلاء یہاں گزرے ہیں۔

رابعہ بنت کعب قزدار یہ | رابعہ بنت کعب قزدار یہ دولت متغلبہ طوران کے مفاخر و محاسن میں ہے، یہ خاتون شاعرہ تھی اور عربی و فارسی میں اشعار کہتی تھی، ابن حوقل نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ یہ چوتھی صدی ہجری میں گزری ہے،

ابو محمد جعفر بن خطاب قصداری بلخی | حضرت امام ابو محمد جعفر بن خطاب قصداری رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے فقیہ اور عالم و زائد ہنگ تھے، ان کا مولد و منشا قصدار تھا، مگر بعد میں مستقل قیام خراسان کے شہر بلخ میں اختیار کر لیا تھا، ان کے شیوخ حدیث میں ابو الفضل عبد الصمد بن محمد بن نصیر عالمی، اور تلامذہ میں ابو الفتوح عبد الغافر بن حسین بن علی کا شغری ہیں جو کہ حافظ حدیث اور بڑے با شعور عالم دین تھے، امام ابو محمد قصدار کی کا زمانہ پانچویں صدی یا اس سے کچھ پہلے کا تھا، علامہ بمعانی نے کتاب الانساب میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل قزداری مکی | حضرت امام ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل بن داؤد بن ابی داؤد واحدی رحمۃ اللہ علیہ بڑے پایہ کے محدث تھے، انہوں نے قصداً سے نکل کر مکہ مکرمہ کی سکوٹھا و

عمومی تبصرہ و تجزیہ

ہندوستان اور سندھ کا تعلق مرکز خلافت سے قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے یہاں کے اچھے دل و دماغ نے عباسی دور خلافت میں نمایاں کارنامے انجام دیئے ہیں اور اپنے غلبہ و اقتدار کے تصور سے الگ ہو کر خلفاء کا ساتھ پوری وفاداری اور ذمہ داری سے دیا ہے، چنانچہ سندی بن شاہک مولیٰ خلیفہ ابو جعفر منصور جس کا نام محمد ہے اور اپنی ماں شاہک کی نسبت سے سندی بن شاہک مشہور ہے، اس نے خلیفہ ابو جعفر منصور کی حکومت و سیاست میں نہایت شاندار اور اہم کارنامے انجام دیئے اس کے افراد خاندان نے بھی عباسی دور میں بڑے بڑے عہدوں پر رہ کر نظام حکومت سنبھالا، اس کا بھتیجا ابو طوطہ ابراہیم بن عبد السلام سندی خلیفہ مہدی کے دور میں ملکی انتظام میں بہت زیادہ دخل تھا اس کے ذمہ بہت سے اہم کام تھے۔ اسی طرح اس کا دوسرا بھتیجا ابراہیم بن عبد اللہ سندی خلیفہ مامون کے دور میں اہم عہدوں پر متمکن ہو کر خلافت کے دروبست میں شریک تھا، عہد مامونی میں خیابن یحییٰ سندی سرکاری عہدے پر فائز رہ کر اپنی قابلیت سے بڑے بڑے کام لے رہا تھا، سندی بن یحییٰ حوشی بارون رشید کے زمانہ میں واسط اور اس کے اطراف کا حاکم و والی تھا اور نہایت ہی معتمد افسروں میں شمار ہوتا تھا، خلیفہ واثق کے دور میں سندی مولیٰ حسین الخادم جلیل القدر منصب پر تھا اور نہایت اچھے طریقے پر ملکی انتظام کرتا تھا، سندی بن شاہک

مجاورت اختیار کی اور وہیں حدیث کا درس دینا شروع کیا، حدیث کا سماع ابوالقاسم علی بن محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ طاہر حسینی، اور ابوالفتح رجا بن عبد الواحد اصہبہانی اور حافظ ابوالحسن یحییٰ بن ابی الحسن ردا سی جیسے فضلاء نے زمانہ سے کیا تھا، ۴۶۰ھ میں یا اس کے بعد مکہ مکرمہ میں انتقال فرمایا، علامہ سمعیانی نے کتاب الانساب میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

کا ایک بیٹا ابراہیم بن سندی اپنے زمانہ کا سب سے بڑا خطیب و مبلغ فلسفی و متکلم اور طبیب و منجم تھا، جا حظ نے اس کے اوصاف و کمالات کے بیان میں بڑا زور خرچ کیا ہے، اور دوسرا بیٹا نصر بن سندی بن شاہک ہارون الرشید کے زمانہ میں جبل کا دار و خذ، بغداد کے پل کا نگار اور دوسرا ہم عہدوں پر تھا، اور اپنی قابلیت سے خلافت کا پورا پورا ساتھ دیتا تھا، ابو حارثہ ہندی خلیفہ مہدی کے زمانہ میں خلافت کے بیت المال اور خزانہ کا کلید بردار اور محاسن و محاسب تھا اور اپنے منصب میں بڑی قابلیت سے ذمہ داریاں خدمات انجام دیتا تھا۔

عباسی دور میں سندھ کے ان حکمرانوں نے خلافت کی پوری خدمت اور مدد کی، اور وفاداری کا ثبوت دیتے ہوئے کبھی اپنے غلبہ و اقتدار کی خواہش نہیں کی، جبکہ ان ہی ایام میں جگہ جگہ عباسی عمال و حکام اپنی طاقت کے ذریعہ قسمت آزمائی کرتے تھے، اور صوبوں میں اپنی خود مختار حکومت قائم کرنے کے لیے کوشاں تھے، البتہ ان سندھیوں میں بعض لوگ شورش پسندوں کے ہاتھ لگ گئے تھے، جو ان کا پورا ساتھ دیتے تھے، چنانچہ نصر سندی تیسری صدی کے عظیم فتنہ صاحب الزنج میں ان شورش پسندوں کا قائد تھا جنہوں نے بصرہ اور اس کے اطراف میں تباہی مچا رکھی تھی، وہ ۳۲۷ھ میں موجود تھا، ۳۶۲ھ میں جب ان شورش پسند زنجیوں نے عمان پر قبضہ کر کے عصند الدولہ کے گورنر عمر بن بنہان طائی کو قتل کیا تو ان کے ساتھ ہندوستانیوں کا ایک گروہ بھی تھا، جن کی سرکردگی کے لیے عصند الدولہ نے کربان سے ایک فوج روانہ کی اور صحار میں مقابلہ ہوا جس کے نتیجہ میں عصند الدولہ کی فوج کامیاب ہوئی۔ اسی طرح سندھ اور ہندوستان کے جاٹ جو کسی قحط میں مبتلا ہو کر کشتیوں کے ذریعہ بڑی تعداد میں کربان، فارس اور ہوازن کے اطراف میں پھیل گئے تھے، ان کی ایک جماعت بحرین سے بصرہ تک کے سنگا خوں پر قابض و خلیل ہو کر عباسی خلافت کے مقابلہ میں آگئی تھی، دو جاٹ

محمد بن عثمان زطی اور سماق زطی دوسری صدی میں ان شورش پسند جاٹوں کے سرگروہ تھے جو بصرہ پر تقریباً قابض ہو گئے تھے، ان کے مقابلہ کے لیے مامون نے ۳۵۲ھ میں اور معتصم نے ۳۵۹ھ میں سرکاری فوج سے کام لیا اور خرابی بسیار کے بعد بطاح عراق کے یہ شورش پسند جاٹ رام ہوئے، ان شورش پسند جاٹوں کی منظم کوشش کے علاوہ ہندوستان اور سندھ کے برسر اقتدار لوگوں نے اپنے حق میں کسی قسم کی جدوجہد نہیں کی بلکہ نہایت ذمہ داری اور مستعدی سے عباسی خلافت کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے کارناموں کے حصے میں سندھ کی حکومت انعام کے طور پر حاصل کر سکتے تھے، مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا۔ ورنہ سندھ اور ہندوستان میں ان ہی کی خود مختاریاں اور حکومتیں قائم ہوتیں جن کو خلافت کا سایہ عاطفت محفوظ رکھتا جس طرح خلیفہ معتصم نے عمان میں محمد بن قاسم سامی کی حکومت کو ہر قسم کی سرکاری امداد دی تھی، سندی بن شاہک اور اس کے خاندان نے عباسیوں کے دور خلافت میں بڑے شاندار کام کیے، اور جب بھی ان کے خلافت کوئی تحریک اٹھی تو خلافت کے حق میں اپنی خدمات پیش کیں، اور جس طرح ہوامیہ کے دور میں ان کے یہی خواہوں میں حجاج بن یوسف ثقفی اور قبیلہ ثقیف اور مہلب بن ابی صفرہ اور اس کا خاندان پیش پیش تھا اور بنو عباس کے خیر خواہوں میں آل ہبہا کہ بہت نمایاں تھے، اسی طرح سندھ کے آل سندی بن شاہک اور دوسرے اشخاص نے عباسی خلفاء کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے ملک میں اپنی حکومت قائم کر لیتے مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا۔

خلافت اس کے ہندوستان میں عربوں نے مختلف طریقوں سے شروع ہی سے اس کے لیے کوشش جاری رکھی، یہاں تک کہ تیسری صدی سے پانچویں صدی تک اس ملک میں ان کی حکومتیں اپنی مدت کی متر لیں طے کرتی رہیں، البتہ انہوں نے خلافت سے اپنا رشتہ قائم رکھا اور طوائف الملوکی کے دور میں بھی نہایت کامیاب طریقے پر کام کیا، عباسی خلفاء کے ان سے خوشگوار تعلقات رہے، انہوں نے یہاں کی خود مختار

عرب حکومتوں کو اپنی رضامندی کا پروانہ دیا اور تعلقات قائم رکھے۔

اب ہم ہندوستان کی عربوں کی حکومتوں کے دور کے بعض اہم پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہیں، جن سے ان کے دور حکومت کا نقشہ ہمارے سامنے آجائے گا اور معلوم ہوگا کہ اسلام کے عہد زریں میں انہوں نے کیا کارنامے انجام دیئے، یا ان کے دور اقبال میں کیا کیا کام ہوئے

ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ | ہندوستان میں عربوں کی حکومت کے دور اور معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات | میں پڑوسی ممالک میں کئی ہمسایہ مسلم حکومتیں قائم تھیں، اور یہاں کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ سے براہ راست تعلق رکھنے کے باوجود ان معاصر حکومتوں سے دوستانہ روابط و تعلقات قائم رکھے، چنانچہ صفار لوہی، سامانیوں، ولیمیوں، غزنویوں اور غوریوں سے ان کے دوستانہ تعلقات نہایت خوشگوار تھے، ان معاصر حکومتوں میں دو بہت وسیع اور مضبوط تھیں، ایک بنی بویہ کی حکومت دہلی میں، اور دوسری بنی سبکتگین کی حکومت غزنین میں، بنی بویہ بڑی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار کے مالک تھے اور چونکہ وہ شیعہ تھے اس لیے وہ نہ منصورہ اور ملتان کی سنی حکومتوں سے خوش تھے اور نہ ہی مکران اور طوران کی خارجی حکومتوں کو پسند کرتے تھے، اس کے باوجود آل بویہ نے ان حکومتوں سے تعرض نہیں کیا بلکہ اپنی تمام تر توجہ مرکز خلافت بغداد پر غلبہ و اقتدار حاصل کرنے پر مبذول رکھی اور ساتھ ہی اپنے قرب و جوار کے علاقوں میں بڑھنے کی کوشش کی، وہ اپنی اس جدوجہد میں اس طرح منہمک رہے کہ انہوں نے سندھ کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا، حالانکہ کرمان تک ان کی حکومت قائم تھی جو مکران اور سندھ سے متصل ہے اور یہاں سے وہ سندھ پر باسانی قبضہ کر سکتے تھے، اہل سبکتگین کا معاملہ اس کے برعکس تھا، انہوں نے سنی ہونے کی وجہ سے خلافت سے اپنی فرماں برداری وابستہ کر کے پروانہ حکومت

حاصل کیا، اور اپنی تمام تر سرگرمی کا میدان ہندوستان اور سندھ کو بنایا وہ اپنے آخری دور تک یہاں اسلام پھیلانے اور کفر مٹانے کے ساتھ سرکشوں اور باغیوں کی سرکوبی میں لگے رہے، ان مہمات میں ان کی نظر خاص طور سے ان راجوں مہاراجوں اور تحریکوں پر رہی جنہوں نے بنو امیہ، بنو عباسیہ اور ان کے بعد کے ادوار میں مسلمانوں پر حملے کیے۔ یا جنہوں نے فتنہ و فساد کرنے والوں اور باغیوں کی امداد کی خاص طور سے جن کے یہاں ملاحدہ، قرامطہ، اسمعیلیہ، روافض اور باطنیہ تھے، سلاطین غزنویہ نے ایسے راجوں، مہاراجوں کی یہ روش نہ صرف ختم کی بلکہ پورے ہندوستان میں اسلام کا پیغام پہنچایا، ان کی فتوحات و اثرات کے اسی طوفان میں یہاں عرب حکومتیں بھی ختم ہو گئیں چنانچہ منصورہ اور ملتان کی حکومتوں کو سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا اور مکران اور طوران پر غیاث الدین غوری نے قبضہ جمایا۔

دولت آل بویہ | دہلی کے سلاطین بنی بویہ کو کبھی کبھی سندھ اور مکران میں اپنی سرگرمی دکھانی پڑتی تھی مگر یہ ان کے مخالفین کے حق میں ہو کر رہتی تھی، جو ان کی حدود مملکت سے بھاگ کر ان علاقوں میں پناہ لیا کرتے تھے، انہوں نے سندھ اور مکران سے متصل علاقہ کرمان پر حملہ کیا مگر بعد میں یہاں بلوچیوں نے بغاوت کی تو اس نے ان کی سرکوبی کے لیے کورتکین اور عابد بن علی کو بھیجا، ان دونوں نے مقام جیرفت میں ان باغیوں کو زیر کیا اور جو باغی اس پاس کے علاقوں میں بھاگ گئے تھے، یا خفیہ مقابلہ کی تیاری میں تھے ان کو عابد بن علی نے زیر کیا، اور تیزو مکران کے شہروں میں گھس کر ایک ہزار باغی بلوچیوں کو گرفتار کیا جس سے وہ عضد الدولہ کی اطاعت اور اسلامی احکام کی پیروی اور حدود شرعیہ کی اقامت پر تیار ہو گئے۔

۳۸۳ھ میں بہاؤ الدولہ اور اس کے بھائی نصیر الدولہ کے درمیان باہمی صلح جنگ

سے بدل گئی، اور بات یہاں تک پہنچی کہ منصام الدولہ نے ۳۸۵ھ میں حکم دیا کہ فارس میں جس قدر ترک موجود ہیں ان سب کو قتل کر دیا جائے، اس پر بہت سے ترک مارے گئے، اور کتنے مختلف شہروں میں جا کر فتنہ و فساد پر پا کرنے لگے، ان کی ایک جماعت کرمان ہوتی ہوئی سندھ کے علاقوں میں گھس آئی تھی، جو دہلیوں کے درمیان گھر جانے وجہ سے مقتول ہو گئی۔

سلاطین بنی بویہ کی فوجیں ان دو مواقع پر سندھ میں آئیں مگر انہوں نے یہاں کے معاملات سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

دولت آل سامان آل سامان خراسان اور ماوراء النہر کے حکمران تھے، ان کے عروج کا سورج ۳۸۵ھ میں طلوع ہوا، ۳۶۵ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے سبکتگین کو اپنا حاجب اور دربان مقرر کیا، یہ بڑا فرائد بردار اور باشعور شخص تھا، اسی نے سامانیوں کے بعد غزنین میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنی سامان کے آخری ایام میں بستی پر ایک امیر طغان نامی نے قبضہ جما لیا تھا، اس کے مقابلہ میں ایک دوسرا غویدار ابو ثور نامی اٹھا، طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکارا اور آل سامان کی اطاعت و باجگذاری کا وعدہ کیا، سبکتگین نے بستی کو طغان کو حکومت دلائی، پھر وہاں سے طوران کے دار السلطنت قصہ ار پہنچ کر اس پر قبضہ کیا اور بادشاہ کو گرفتار کیا مگر اطاعت و باجگذاری کا وعدہ لے کر پھر سخت و تاج واپس دے دیا یہ واقعہ ۳۸۲ھ کا ہے۔

سامانی دور میں ایک مرتبہ پھر طوران کی حکومت پر حملہ کیا گیا اور اس کو آل سامان کی ماتحتی میں لایا گیا، اس کے بعد کسی حملہ یا واقعہ کی خبر نہیں ملتی، یہ بات قابل ذکر ہے کہ آل سامان کے چوتھے حکمران امیر نوح بن نصر سامانی ۳۳۳ھ تا ۳۴۳ھ کا دربان

اور حاجب رشتی ہندی تھا۔

دولت آل صفار خراسان کے سلاطین بنی صفار کی حکومت کا آغاز یعقوب بن لیث صفار کی سلطنت سے ۳۵۳ھ میں ہوا وہ شوال ۲۶۵ھ

میں فوت ہوا، اس مختصر سی مدت میں یعقوب نے اپنی قابلیت سے بہت سے ایسے علاقوں کو فتح کیا جو مرکز خلافت بغداد سے منحرف ہو گئے تھے۔ جب اس کی سلطنت وسیع ہو گئی تو خلیفہ عباسی معتد نے یعقوب کو اپنی طرف سے بختان اور سندھ کی حکومت دی، اس نے کرمان، خراسان اور فارس کو بھی اپنے قلمرو میں شامل کر لیا اور معتد نے اس کو ان تمام ملکوں کی حکومت دیدی اس کے بعد اس کا بھائی عمرو بن لیث حکومت کا وارث ہوا، اور معتد کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا تو اسے کئی بھائی کی حکومت پر بحال رکھ کر خراسان، اصفہان، بختان، سندھ اور کرمان کی حکومت دی گئی۔

اس طرح صفاریوں کی حکومت علاقہ سندھ پر بھی رہی، اس مدت میں منصورہ کی حکومت ہمساریہ قائم ہو کر مرکز خلافت سے تعلق پیدا کر چکی تھی اور ملتان میں حکومت سامیہ قائم ہو رہی تھی،

دولت بنی سبکتگین غزنین سامانیوں کے زوال کے نتیجے میں دونی حکومتیں پیدا ہوئیں، ایک بخارا میں بقر خان کی، اور دوسری غزنین میں سبکتگین کے خاندان غزنویہ کی، ۳۶۵ھ میں سبکتگین کو آل سامان کے حدود میں غزوہ نصیب ہوا، جبکہ ان کے اقبال کا آفتاب ڈھل رہا تھا، اس مصلحتی چھاؤں میں امیر نوح بن منصور سامانی نے اسے خراسان کا والی بنادیا، جہاں سے اس نے بختان کے علاقہ بستی پر قبضہ کر کے اس کے حاکم طغان کو آل سامان کی اطاعت و باجگذاری پر مجبور کیا، پھر وہیں سے طوران کے مرکز قصہ ار پر قبضہ کر کے اس کے بادشاہ

کو آل سامان کا مطیع بنایا، اسی زمانہ میں بکتلیکن نے اپنے لڑکے محمود کو لے کر ہندوستان کا ان مقامات کو فتح کیا جہاں اب تک مسلم فاتحوں کے قدم نہیں پہنچے تھے۔ بکتلیکن غزنین و خراسان پر اٹھائیس برس تک حکومت کر کے ۳۳۵ھ میں فوت ہوا۔ فرج نے اس کے بیٹے اسمعیل کو حاکم تسلیم کر لیا، جو محمود سے چھوٹا تھا، ان دنوں محمود نیرسا پور میں تھا، اس نے اسمعیل کا محاصرہ کیا اور اس کی امان طلبی پر امان دے کر چھوڑ دیا اور خود سلطان کا لقب اختیار کر کے غزنین پر قبضہ کر لیا، اس طرح سلاطین غزنویہ میں محمود پہلا باقاعدہ سلطان بنا۔

سلطان محمود غزنوی نے ۳۳۵ھ میں ملتان کے باطنی حکمران کو شکست دی، اور ۳۴۲ھ میں قصدار پر قبضہ کیا، مگر صلح و اطاعت کی بات ہوئی اور معاملہ دب گیا، اسی نے ۳۴۳ھ میں منصورہ کی بہاری سلطنت کا خاتمہ کیا، ۳۴۴ھ میں فوت ہوا۔

دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجے میں غوریوں کا عروج ہوا، ابوالفتح غیاث الدین غوری ۳۵۳ھ میں تخت و تاج کا وارث ہوا اس نے ۳۵۴ھ میں مکران اور طوران کی حکومتوں پر قبضہ کر کے ان کو دولت غوریہ میں شامل کر دیا۔

ان معاصرہ ہمسایہ مسلم حکومتوں سے سندھ کے حکمرانوں کے یہ معاصرانہ تعلقات دور وابط تھے، خود اندرون سندھ کے کئی معاصر حکمرانوں کا زمانہ ایک تھا، چنانچہ منصورہ، مکران، ملتان، طوران کے حکمرانوں کا زمانہ قریب قریب ایک ہی ہے مگر ان میں آپس میں کسی قسم کے فتنہ و فساد اور جنگ و جدال کا پتہ نہیں چلتا خصوصاً اسی حالت میں یہ بات بہت تعجب انگیز ہے کہ ان حکومتوں کے حدود میں دوسرے امراء و بلوک بھی موجود تھے، چنانچہ منصورہ میں بقول مسعودی ایک عرب امیر حمزہ نامی موجود تھا۔

ملتان میں بارون بن موسیٰ مولیٰ نازد شاہی کروفر کے ساتھ اپنے قلعہ میں رہتا تھا اور یہاں کے راجوں سے جنگ کرتا تھا، مکران کے علاقہ مشکلی کا آزاد حکمران مظہر بن رجا رہتا تھا جو براہ راست خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا، اور طوران میں ایل نامی ایک حاکم تھا جس کے نام سے اس کے مقبوضہ علاقہ کو ایل کہتے تھے، مکران میں کبھی باہمی عداوت کی آگ نہیں بھڑکی، بلکہ سب اپنی اپنی حد میں امن و امان سے حکومت کرتے رہے۔

ہندوستان کے معاصر اور ہمسایہ راجے مہاراجے مختار حکومتیں قائم تھیں، یہاں پر بڑی بڑی ہندو حکومتیں تھیں، جن میں سے اکثر سے ان کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اور بعضوں سے جنگ رہا کرتی تھی، بلکہ بعض عرب حکومتوں کے اندر ہندو حکومتیں بھی تھیں، چنانچہ منصورہ کے ماتحت الور کی غیر مسلم سلطنت تھی جو حاکم منصورہ کی اطاعت و امان میں قائم تھی، اسی طرح ملتان کے ماتحت ایک زمانہ میں قنوج کی زبردست غیر مسلم حکومت تھی، جو پہلے مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن طاقت تھی، اور ہمیشہ ان سے برسرِ پیکار رہا کرتی تھی، اور سندھ سے دور پنجاب میں ایک غیر مسلم حکومت دیہند میں تھی، اس میں اوقنوج میں ہندو راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم ہوتا تھا اور وہ اسلام اور مسلمانوں کے حقوق و مفاد کی نگرانی کرتا تھا بلکہ مسلمانوں کا الگ مستقل حاکم ہوتا تھا۔

دیہند بقول اخصتری ہندوستان کا علاقہ تھا غالباً بھٹنڈہ پنجاب جس میں کسی وقت قاہمل، کنہات، سوپارہ، سندھان، چیموڑ ملتان، چندرود، اور بسند شامل تھے، مگر ان میں سے کئی شہر اور مقامات بعد میں ملتان کی حکومت کے ماتحت آگئے تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں دیہند میں وڈہان، بیتڑ، نونج، لواری، ادر قنوج کو شمار کیا ہے۔ یہاں کفار کی آبادی غالب تھی، مگر ان میں مسلمان بھی آباد تھے، اور غیر مسلم راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم بھی ہوا کرتا تھا، ۳۵۳ھ

میں سلطان محمود غزنوی نے راجہ جے پال کا قلع قمع کر کے دیہند کا محاصرہ کیا اور حیرا و قہرا اسے فتح کر لیا۔

راجہ قنوج یہاں کے راجہ مہاراجے پہلے مسلمانوں سے ہمیشہ جنگ کیا کرتے تھے، خصوصاً ملتان کے بنو سامہ سے ان کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، مگر ۳۳۳ھ میں مسعودی نے قنوج کو حینر اسلام میں بتا کر اسے اعمال ملتان سے شمار کیا ہے، یہاں بھی کفار کی آبادی زیادہ تھی مگر مسلمانوں کا علیحدہ سلطان تھا جس نے سلطان محمود غزنوی نے اسے فتح کر کے غزنین کے ماتحت کر لیا۔

راجہ بلہرا راجہ بلہرا دمنگوروں گجرات کا حکمران تھا، مہاراجگان بلہرا کے نزدیک مسلمانوں کی بڑی عزت تھی، ان کے یہاں مسلمانوں کے لیے الگ قصار کا عہدہ قائم تھا اور اسی کے ماتحت مسلمانوں کے امور و معاملات طے ہوتے تھے، اس مسلمان کو ہنرمند (دمنر مند) کہتے تھے، یہ راجہ کا نائب ہوتا تھا، یہاں کے عوام بھی مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے راجوں کی عمر اور ان کی مدت حکومت اس لیے پچاس پچاس سال اور اس سے زائد تک ہوتی ہے کہ وہ مسلمانوں سے محبت اور سلوک سے پیش آتے ہیں، ان کی حکومت کے مشہور شہر تھانہ، چمپور، اور سوپارہ میں مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور سند آں میں بنو فضل بن ماہان کی خود مختار حکومت قائم تھی، مہاراجگان بلہرا کے سامنے ہر شخص کو باادب بیٹھنا پڑتا تھا اس نشست کو برسیلا کہتے تھے، مگر عربوں اور مسلمانوں کے لیے آزادی تھی کہ وہ جیسے چاہیں بیٹھیں، ان پر کوئی جرمانہ نہیں ہوتا تھا۔

راجہ جنڈر یہ بھی گجرات کے ایک علاقہ کا راجہ تھا، بقول ابن رستہ اس کے ملک میں عدل و انصاف کا دریا بہتا تھا، کیا مجال کہ کسی کی کوئی چیز دوسرے شخص راستہ سے اٹھالے، عرب تاجر جب اس کے ملک میں جاتے تو وہ بہترین سلوک

کرتا اور ان سے سامان خریدتا، جب یہ لوگ اپنا مال فروخت کر لیتے تو راجہ سے کہتے کہ ہمارے ساتھ اپنا آدمی کر دو جو ہمیں اور ہمارے مال کو اس ملک سے صحیح و سالم باہر کر دے تو راجہ کہتا کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، جاؤ اگر تمہارا نقصان ہوگا تو میں ذمہ دار ہوں، مگر سلیمان تاجر کے زمانہ میں راجہ جزر بہت بد مزاج اور بد خو تھا، ہندوستان کے راجوں میں اس سے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا دشمن کوئی راجہ نہیں تھا، اس کے باوجود عدل و انصاف میں وہ بھی یکساں تھا۔

راجہ صیلمان وسط ہندوستان میں صیلمان نامی ایک راجہ تھا، ابن رستہ نے اس کی فوجی طاقت بہت زیادہ بتائی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے پاس ستر ہزار فوج ہے، اس کے یہاں جنگی ہتھی کم تھے، مگر جتنے تھے تمام جنگی ہتھیوں سے زیادہ خوں ریز اور بہادر تھے، ۳۴۴ھ میں سلطان محمود غزنوی کو جب پتہ چلا کہ راجہ صیلمان مسلمانوں کا دشمن ہے تو اس نے تھانیس کی فتح کے بعد اس سے جنگ کی اور فتح پائی۔

راجہ طافن یہ جنوبی ہند کا راجہ تھا، اور بلہرا کی طرح مسلمانوں سے بہت زیادہ محبت کرتا تھا اور حسن سلوک سے پیش آتا تھا۔

راجہ قمار اس کے بارے میں ابن رستہ نے لکھا ہے کہ بڑا ظالم ہے، اور عربوں سے بات تک نہیں کرتا، البتہ جو شخص اسے ہدیہ اور نذرانہ پیش کرتا تو وہ اس سے سیکڑوں گنا زیادہ ہدیہ دیتا ہے، معاملات میں بہت صاف اور کھرا ہے،

راجہ سرنڈپ سرنڈپ (لنکا) ہندوستان کا علاقہ تھا، یہاں کے عوام اور راجے مہاراجے اسلام اور مسلمانوں سے بڑی عقیدت رکھتے تھے، عرب تاجر قدیم زمانہ سے یہاں آتے جاتے تھے۔ بعد میں یہاں مسلمانوں کی آبادی ہو گئی تھی۔

عہد رسالت میں یہاں سے ایک وفد مدینہ منورہ کے لیے چلا جو عہد فاروقی میں ہاں پہنچا اور واپس آکر حضرت عمرؓ کی سادگی اور عدل و انصاف کو بیان کیا، یہاں کے راجے خلفائے اسلام سے بڑی محبت کرتے تھے، اور اپنے استعمال کے لیے عراق سے شراب منگایا

کرتے تھے، خلیفہ ولید کے زمانہ میں یہاں کا ایک راجہ مسلمان بھی ہوا تھا، ملتان کے اسماعیلی حکمران ابوالفتوح نے سلطان محمود غزنوی کی یوش کی خبر پا کر اپنا مال و سامان سرزمین ہی کے ایک راجہ کے یہاں بھیج دیا تھا۔

راجہ رتھمی | راجہ رتھمی بنگال میں حکومت کرتا تھا، راجہ جزا سے ہمیشہ بدسیر پکارا رہا کرتا تھا، اس کے پاس جنگی ہاتھی بہت زیادہ تھے، راجہ رتھمی سامان حکمرانوں اور بادشاہوں سے مصالح اور دوستانہ تعلقات رکھتا تھا، اور ان کے پاس تحفہ تحائف بھیجتا تھا۔

راجہ رتبیل | ہندوستان کی شمال مغربی سرحدوں کے راجے مہاراجے رتبیل کے خاندانی لقب سے مشہور تھے، سجتان، رتبت اور رتج وغیرہ کے علاقوں میں حکومت کرتے تھے، عربان علاقوں کو ترکوں کا ملک کہتے ہیں، راجہ رتبیل سے مسلمانوں کے تعلقات پہلی صدی کے وسط ہی سے شروع ہو گئے تھے، اور اموی و عباسی دور میں مسلم سیاست سے ان کو واسطہ پڑتا رہتا تھا، یہاں ایک راجہ عربی زبان سے اچھی طرح واقف تھا، اور عربی اشعار کے معانی و مطالب اچھی طرح سمجھتا تھا۔

ان راجوں مہاراجوں کے علاوہ اور بھی بہت سے راجے تھے جو اپنے چھوٹے بڑے علاقوں میں حکومت کرتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے سے جنگ کر کے ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ غیر ملکی حملوں کا نہ مقابلہ کر سکتے تھے اور نہ ان کے مقابلے میں متحد ہو سکتے تھے، مگر اسلام اور مسلمانوں کی عقیدت و محبت اور خلفائے اسلام کی تعظیم و تکریم میں تقریباً سب ہی متفق تھے، اسی طرح راجہ کشمیر، راجہ قندھار، راجہ کامن، راجہ موجد، راجہ ماند اور دوسرے راجے مہاراجے تھے،

راجوں کی اسلام سے عقیدت مسلمانوں کی غفلت | یہاں کے ہندو راجوں کی بے تعصبی اور اسلام سے محبت کا یہ عجیب حال

ہے کہ انہوں نے اسلام کی دعوت سے پہلے ہی اپنے کو اسلام کی خدمت میں پیش کرنے کی کوشش کی، چنانچہ ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مقدس میں مدینہ منورہ میں زنجبیل (سونٹھا اور درک) کا تحفہ روانہ کیا جسے آپ نے تناول فرمایا اور صحابہ کرام کو بھی دیا، سرزمین کے جوگیوں اور مہنتوں نے آپ کی خدمت میں اسلام کی تحقیق و تلاش کے لیے ایک وفد بھیجا جو عہد فاروقی میں وہاں پہنچ سکا، پہلی صدی ہجری کے خاتمہ پر جب سندھ کے راجوں کو حضرت محمد بن قاسم کے فاتحانہ کارناموں اور مسلمانوں کے کردار سے براہ راست واسطہ پڑا اور انھوں نے اسلام اور مسلمانوں کو قریب سے دیکھا تو عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کو دعوت اسلام دی، جس پر انھوں نے لبیک کہا اور پندرہ راجے یک وقت مسلمان ہو گئے، یہی نہیں بلکہ اپنے ہندوانہ نام ترک کر کے عربوں کی طرح اسلامی نام اختیار کیے، یہاں کے ایک راجے نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں ندانہ عقیدت پیش کیا اور گراں قدر تحائف بھیجے، ولید کے زمانہ میں سرزمین کا ایک راجہ مسلمان ہوا اور اس کی خدمت میں ہدایا و تحائف کا بھرا ہوا جہاز روانہ کیا جسے دسمل کے ڈاکوؤں نے لوٹ لیا۔ مگر افسوس کہ ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں سندھ کے اموی حاکم کی طرف سے ایسی حرکت سرزد ہوئی کہ ان نو مسلم راجوں میں راجہ داہر کا بیٹا جلیشہ بدعہدی کا شکار ہو گیا جس سے دوسرے نو مسلم راجوں کو مایوسی ہو گئی۔

عباسی دور خلافت میں بھی یہاں کے راجے مہاراجے اسلام، اور مسلمانوں سے گہری عقیدت رکھتے تھے، مہدی عباسی کی دعوت اسلام پر یہاں کے کئی راجے مسلمان ہوئے جن میں پورس خاندان کا ایک راجہ بھی شامل تھا۔

۲۵۹ھ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا، خلیفہ مامون کے زمانہ میں سندھ اور رتبت کے ملے جلے علاقہ کا ایک راجہ مسلمان

ہوا، اور ایک شاہی تخت کعبہ کے لیے تدر کیا، خلیفہ معتمد کے دور میں کشمیر، ملتان اور کابل کے درمیانی علاقہ صدیقان کے راجہ نے برضا و رغبت اسلام قبول کیا اور مسلمان تاجروں کو بلا کر ان سے توحید کی تعلیم حاصل کی۔

ہندوستان کے راجوں مہاراجوں اور عام ہندوؤں کی اسلام اور مسلمانوں سے عقیدت اور بے تعصبی کا یہ حال تھا کہ انہوں نے اپنی قدیم عادات اور مذہبی روایات کے مطابق اپنے ملک میں جگہ جگہ مسلمان فاتحوں اور ان کی عظیم شخصیتوں کے مجسمے اور پتھر کے ایٹھ بن کر نصب کیے اور ان کی یادگاریں قائم کیں، چنانچہ سندھ میں حضرت محمد بن قاسم کا ایک مجسمہ بنا کر نصب کیا گیا، بحر و جہاز میں راجہ داہر اور اس کے قاتل (جو بنی کلاب سے تھا) دونوں کے مجسمے قائم کیے گئے، ایک اور مسلم فاتح و مجاہد حضرت بدیل بن طہفہ کی تصویر مقام قند میں بنائی گئی، حالانکہ ان کی قبر بدیل کے قریب ایک مقام میں تھی، اسی طرح چوتھی صدی کی دنیا کے مشہور و ماہر ترین جہاز راں محمد بن بایضاد سیرانی کی تصویر ہندوستان کے ایک راجہ نے انہیں لیے تیار کرائی کہ وہ بحریات میں اپنے دور کی عظیم شخصیت کا مالک تھا، واقعہ یہ ہے کہ روحانیت اور طاقت کی پرستش کرنے والی قوم اور اس کے پیشواؤں اور حکمرانوں نے ابتداء میں اسلام اور مسلمانوں کا پر جوش عقیدت مندانہ استقبال کیا، مگر افسوس کہ خود مسلمانوں نے اپنی باہمی چیغٹش اور کشمکش میں پڑ کر ان کی طرف توجہ نہیں کی، اگر ان کو اسلام قبول کرنے اور اس پر قائم رہنے کے مواقع فراہم کیے جاتے تو اسی زمانہ میں ہندوستان کی غالب آبادی حلقہ بگوش اسلام ہو گئی ہوتی اور آج تک یہ ملک عالم اسلام کا ایک حصہ شمار کیا جاتا، مگر جس زمانہ میں یہاں کے راجے اسلام سے قریب تر تھے، اور ان کو اسلام کی دعوت و تلقین کی ضرورت تھی، سندھ میں عربوں کی باہمی خانہ جنگی، قبائلی عصبیت، غلوؤں کی شورش، شیعوں کی سازش، اور خوارج کی سرگرمی ہر طرف عام تھی، اور یہاں کے عرب ان جھگڑوں میں پڑ کر اپنی اپنی حکومت اور خود مختاری کے چکر میں تھے، مرکز خلافت

میں اتنی طاقت نہیں تھی کہ وہ خود کچھ کر سکے، آخر کار یہاں متعدد خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے اپنے طور پر کام کرتی رہیں، مگر حق یہ ہے کہ دولت ہمارے منصوبہ کے علاوہ کسی اور عربی حکومت میں یہاں کے راجوں کو اسلام کا دعوتی رنگ نظر نہ آ سکا، بلکہ مسلمانوں اور عربوں کی طوائف الملوکی کے بعد جو حالات پیدا ہوئے ان کی وجہ سے انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو اپنا حریف سمجھا، اور جن حالات میں یہاں عرب حکومتوں کا قیام ہوا، ان کا رخ بھی کچھ اسی قسم کا تھا۔

بعض راجے عربی زبان جانتے تھے | سندھ اور اس سے متصل شمالی و مغربی علاقوں کے اور خود ہندوستان کے بعض راجے مہاراجے عربی زبان جانتے تھے اور صحابہ کے اشعار تک کو یاد تھے، چنانچہ راجہ رقبیل نے ایک موقع پر حضرت حسان بن ثابتؓ کا شعر خود سنایا اور جواب میں عربی کے اشعار سنے، حجاج بن یوسف نے عبدالرحمن بن اشعث کو بھستان، بسط اور رنج کی گورنری دی، ابن اشعث نے ان علاقوں کے غوریوں اور خلیجیوں سے جنگ کی، نیز اطراف و جوانب کے راجوں کو زیر کیا، مگر وہ ان ہی ایام میں حجاج کے مظالم کے خلاف بغاوت کا علم بلند کر کے کرمان چلے آئے، پھر کوفہ اور بصرہ کے عباد و زہاد کی ایک بڑی جماعت کو لے کر ۷۵۵ء میں دیر حجاج میں حجاج کی فوج سے مقابلہ کیا اور خرابی بسیار کے بعد ہزیمت کھا کر ملک ہند کے یہاں پہنچے۔ جب راجہ رقبیل کے پاس پہنچے تو اس نے تعریف کے لیے بر محل عربی کا ایک شعر سنایا، جسے حضرت حسان بن ثابتؓ نے حارث بن ہشام کے بارے میں کہا تھا،

تَرَكَ الْاِحْبَتَ اَنْ يُقَاتِلَ دُونَهُمْ وَنَحَابِ اس طَمَرَةٍ وَلِحَابِ

اس نے اپنے دوستوں کو چھوڑ کر ان کے لیے جنگ نہیں کی۔ بلکہ اپنے گھوڑے اور اس کی لگام کو لے کر بغاوت پائی

یہ شعر سن کر ابن اشعث نے ربیع سے کہا کہ کیا تم نے اس کے جواب میں حارث بن ہشام کے اشعار نہیں سنے ہیں؟ ربیع نے کہا وہ کون سے اشعار ہیں ابن اشعث نے یہ اشعار اسے سنائے۔

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَرَكْتُ قَتَالَهُمْ حَتَّى رَمَوْا فِرْسِي بِأَشَقِّ حَزْبٍ
راشد جانتا ہے کہ میں ان سے باہر جنگ کرتا رہا یہاں تک کہ انہوں نے میرے گھوڑے کو
برسی طسرج زخمی کر دیا،

وَعَلِمْتُ أَنِّي إِنْ أَقَاتِلُ وَاحِدًا أَقْتُلُ وَلَا يَضُرُّ عِدْوِي مَشْهُدِي
اور میں نے سمجھ لیا کہ اگر میں ان کے ایک آدمی کو قتل کرنے کی کوشش کروں گا تو خود
مارا جاؤں گا اور میرے دشمنوں کو میری ذات سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔

فَصَدَدَتْ عَنْهُمْ وَالْأَجْبَةُ فِيهِمْ طَمَعًا لَهُمْ بِعُقَابِ يَوْمٍ مَوْصَبٍ
میرے دوست ان میں گھرے ہوئے تھے مگر میں ان کے مقابلے سے رک گیا، اس خیال
سے کہ کسی دن ان کو مزہ چکھاؤں گا۔

راجد ربیع نے ان اشعار کو سن کر ابن اشعث سے کہا اے معشر عرب! تم لوگوں نے ہر چیز
میں حسن و خوبی پیدا کی ہے یہاں تک کہ فرار کو بھی حسین و جمیل بنا لیا ہے۔

ربیع نے حضرت حسان کے شعر سے ابن اشعث پر طنز کیا، جس کا جواب انہوں نے
حارث کے اشعار سے دیا، عبدالملک بن مروان نے ربیع کو لکھا کہ ابن اشعث ہمارے خلاف
..... خروج و بغاوت کر کے تمہارے یہاں پناہ لی ہے، اسے واپس کر دو ربیع
نے اپنے مصاحبوں سے کہا کہ ابن اشعث بادشاہوں کا مخالف ہے، میرے یہاں
اس کا رہنا مناسب نہیں ہے، اس کے بعد اس نے اپنے ایک مواعظ آدمیوں
کے ساتھ ابن اشعث کو شام کی طرف روانہ کیا، مگر راستہ ہی میں ان کا کام تمام ہو گیا۔

۱۰۴۳ھ - طبع دار ثقافت بیروت، ۱۴۱۱ھ - لاخبا الطوال ص ۳۰۹

خلافت اور خلفائے ہندوستان سے گونا گوں تعلقات
ہندوستان اور عرب کے تعلقات
دور و لبط عہد رسالت ہی میں کسی

نہ کسی انداز میں قائم ہو چکے تھے، خلافت راشدہ میں ملکی اور سیاسی تعلقات علاقائی فتوحات
اور اعمال کی تقرری تک محدود رہے، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ تعلقات
ہندوستان سے گزر کر چین تک ہو گئے، چین کے بادشاہ نے آپ کی خدمت میں
گراں قدر ہدایا بھیجی، اور خط و کتابت کی ابتداء کی، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے
اپنے دور خلافت میں ان تعلقات میں بڑی وسعت پیدا فرمائی اور یہاں کے راجوں
مہاراجوں کو خطوط اور وفود بھیجے، جس کی وجہ سے بہت سے ہندو راجوں نے اسلام
قبول کیا اور اپنے نام اسلامی انداز پر رکھے، اس کا خوشگوار اثر ان کی رعایا پر بھی پڑا، نیز
یہاں کے بعض راجوں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں پیش ہوا ہدایا و
تحائف روانہ کیے۔

عبدالاموی میں بنو ثقیف نے ہندوستان سے قاجانہ تعلقات اور آل مہلب بن
ابی صفہ نے حاکمانہ رویا بطر رکھے، اس بارے میں یہ دونوں قبیلے امتیازی روایات
کے مالک ٹھہرے، عباسی دور خلافت میں آل براک نے یہاں سے علمی و فنی تعلق کا
سلسلہ جاری کیا تو مدقوں اس کے خوشگوار نتائج ظاہر ہوتے رہے، ان تینوں خاندانوں
کے تعلقات کی نوعیت سرکاری تھی، سندھ اور ہندوستان کے مقبوضہ علاقوں کا
نظم و ضبط اور عمال و حکام کا عزل و نصب براہ راست خلفاء کی صوابدید اور حکم سے
ہوا کرتا تھا، جب کوئی خلیفہ اپنے ولیعہد کے لیے بیعت لیتا اور خلافت و نیابت کی
دستاویز تیار کرتا تو سندھ و مکران وغیرہ کے نام باقاعدہ اس میں ہوتے، عباسی خلفاء
یہاں کے اندرونی معاملات سے خبردار رہ کر خصوصی ہدایت جاری کرتے تھے، مواصلاتی
نظام اور خبر رسائی کا حال یہ تھا کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ پر فوج کشی تو ہر تیس دن

عراق سے سرکاری خطوط اور ہدایات آیا کرتی تھیں، بعد میں ظاہر ہے کہ یہ انتظام اور بھی بہتر ہوا ہوگا۔ ابو جعفر منصور نے عبداللہ بن محمد الاشتر کو ہندوستان میں قتل کرا کر ان کے لڑکے کو مدینہ منورہ روانہ کیا اور نسب کی صحت پر تحریری شہادت دی۔ خلیفہ ہادی کے زمانہ میں سندھ میں ایک مہلبی امیر کے سندی غلام نے ایک نہایت ناگوار اور ذلیل حرکت کی، تو ہادی نے خاص طور سے اس سندی غلام کو عبرتناک سزا دینے اور قتل کرنے کا حکم دیا اور پوری قلم و خلافت سے سندی غلاموں کو نکال دینے کا فرمان جاری کیا جس کی وجہ سے اس کے دور میں سندی غلام بڑی ناقصی کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، اسی طرح جب ۲۸۵ھ میں دیلم میں ایک تباہ کن زلزلہ آیا، تو اس کی خبر خاص طور سے خلیفہ معتقد کے پاس بغداد پہنچائی گئی ۲۸۵ھ میں تبت اور سندھ کے ایک راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا تو خدام نے اس کی باقاعدہ اطلاع خلیفہ مامون کو دیدی اور اس کی مرضی کے مطابق وہ ہدیہ کعبہ میں مناسب مقام پر رکھا گیا۔ عہد مامونی میں حکومت سندان میں ایک شورش اٹھی جس کو فرو کرنے کے لیے مرکزی فوجوں کو تشدد آمیز کارروائی کرنی پڑی، مامون کے زمانہ میں ایک مشہور شاعر احمد بن ابونعیم نے چند اشعار کہے جن سے بعض ارکان دولت کی ہتک ہوتی تھی، مامون نے خفا ہو کر اسے سندھ جلا وطن کر دیا، خلیفہ معتقد نے احمد حاجب کو ایک جہاز سے ہندوستان بھیجا، اس جہاز میں حسین بن منصور علاج بھی تھے، عباسی خلفاء نے ہندوستان کے ہدایا و تحائف کی بڑی قدر دانی کی، اور یہاں کی چیزوں کو وہ بڑے ذوق و شوق سے استعمال کرتے تھے، مشک، عنبر، عود، کپڑے، ہاتھی، پالہ اونٹ وغیرہ یہاں کی وہ مرغوب و نفیس چیزیں تھیں جو ان کی خدمت میں خاص طور سے بھیجی جاتی تھیں، نیز علاج و معالجہ میں ہندوستان کی دوائیں اور یہاں کے معالج و الہار بڑی اہمیت رکھتے تھے، صالح بن یحییٰ ہندی نے درباری طبیب کی حیثیت سے ہارون رشید کی خدمت کی اور

طب رومی کے مقابلہ میں طب ہندی کی برتری ثابت کی۔

سندان کے حاکم فضل بن ماہان نے مامون کی خدمت میں یہاں سے ہاتھی بھیجا، اور دوسرے حاکم ماہان بن فضل نے معتصم کی خدمت میں ایک بے مثال لمبی چوڑی ساگون کی لکڑی بھیجی۔ منصورہ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہباری نے ۲۸۵ھ میں خلیفہ معتصم کی خدمت میں یہاں کی گراں قدر بادشاہ کا ہدیہ بھیجا جس میں ایک اتنا بڑا ہاتھی تھا کہ اس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی، اسی طرح اس میں عمدہ قسم کے اونٹ، ہرن، مشک اور عنبر وغیرہ تھے، ملتان کے اسمعیلی حکمران نصر بن فاطمی خلفاء کے پاس یہاں سے عمدہ عمدہ چیزیں ہدیہ بھیجتے تھے، ہندوستان کے مسلم حکمرانوں کے علاوہ یہاں کے ہندو راجے مہاراجے بھی خلفاء سے تعلقات قائم رکھتے تھے، ان کو بڑی عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے احکام پر چلنے میں فخر محسوس کرتے تھے، خلفاء بھی ان کے جذبات و احساسات کی قدر کرتے ہوئے ان سے تعلقات رکھتے تھے، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کے پاس تبلیغی و دعوتی خطوط اور وفد بھیجے، جن پر یہاں کے بہت سے راجوں نے اس پر لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور اپنے آبائی نام چھوڑ کر مسلمانوں کی طرح اپنے نام رکھے، اسی طرح خلیفہ مہدی عباسی نے اپنے زمانہ میں یہاں کے راجوں کے نام خطوط روانہ کیے اور ان کو دعوت اسلام دی جس کے نتیجہ میں کئی راجے اسلام لائے۔ سرندیپ کا ایک راجہ خلفاء کا بڑا عقیدت مند اور اسلام کا شیدائی تھا، اس نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں اسلام قبول کیا اور خلیفہ کی خدمت میں ہدایا و تحائف سے بھرا ہوا ایک جہاز روانہ کیا مگر جب یہ جہاز دیلم کے قریب پہنچا تو یہاں کے سمندری ڈاکوؤں نے اسے لوٹ لیا، ہارون رشید کو ایک راجہ نے ازراہ عقیدت پیش بہا ہدیہ پیش کیا، بنگال کے راجہ نے مامون کی خدمت میں ہدایا و تحائف پیش کیے اور خط و کتابت کی، مامون کے وزیر حسن بن سہل کی بیٹی سے جب مامون

کی شادی ہوئی تو اس موقع پر ہندوستان کے ایک راجہ نے فوید کے طور پر حسن بن سہل کے پاس ہدیہ بھیجا، قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر والنفائس میں ان ہدایا و تحائف اور خط و کتابت کا بیان تفصیل سے کیا ہے، ہندوستان سے خلفاء کے تعلق کا سب سے نمایاں اور اہم پہلو یہ ہے کہ ان کو یہاں سے قابل قدر حکمران ملے جنہوں نے بڑے خلوص سے خلافت کے کام انجام دیئے اور سرکاری مہمات میں اپنی پوری قابلیت و صلاحیت کا مظاہرہ کیا مگر ترکوں اور دوسرے عجیبوں کی طرح اپنے اثر و اقتدار کی کوشش نہیں کی، اسی لیے عباسی خلفاء دوسروں کے مقابلہ میں اپنے ان ہندوستانی امراء و حکام پر اعتماد کرتے تھے، اور حکومت کے کلیدی عہدوں پر ان کو رکھتے تھے۔

ہندوستان سے عالم اسلام کے ثقافتی، علمی اور دینی تعلقات

ہندوستان میں عربوں کی حکومت کا زمانہ پورے عالم اسلام اور مسلمانوں کے عروج و اقبال کا عہد آفریں دور تھا اور دیگر اسلامی ممالک کی طرح یہاں کے بلاد و امصار بھی اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی خیر و برکت سے مالا مال تھے، قرآن، حدیث، فقہ، شعرو ادب فلسفہ، نجوم، طب، علم کلام اور دوسرے عقلی و نقلی علوم و فنون ہر طرف عام تھے، اور علماء و فضلاء انفرادی اور اجتماعی طور سے اپنے اپنے میدانوں اور حلقوں میں مصروف کار تھے، یہاں کے ارباب علم و فن باہر اور باہر کے اہل علم یہاں کام کر رہے تھے میاں جو نے اس سرزمین کی سیروسیناحت کی جغرافیہ نویسوں نے یہاں کے مقامات کے حالات لکھے، مورخوں نے یہاں کے غزوات و فتوحات بیان کیے، تاجروں نے اس ملک کو مشرق سے مغرب تک اپنی تجارت کی منڈی بنایا، بزرگ بن شہر یار نا خدا راہر ہری دستگیر نے عجائب الہند لکھ کر یہاں کے اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، معاشی اور دینی حالات پر سیاحوں، تاجروں، جہازرانوں اور عالموں کی زبانی واقعات و تاثرات نقل کیے اور اپنے تجربات و مشاہدات کی روشنی میں گراں قدر معلومات فراہم کیں البیرونی نے

اس زمانہ کے تھوڑے ہی دن بعد کتاب الہند لکھ کر یہاں کے عقلی علوم و فنون اور نجوم و ریاضی سے عالم اسلام کو واقف کیا، یہ امتیاز صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ دو مسلم مصنفوں نے اس ملک کو اپنی کتاب کا موضوع قرار دیکر اس کے نام کو اپنی کتاب کا عنوان بنایا۔

سیاح اور جغرافیہ نویس

سیاحوں میں سلیمان تاجر (۲۳۴ھ) اور ابو زید سیاف (۲۳۵ھ) نے اپنے رحلات میں، اصطخری (۳۳۰ھ) نے مسالک الممالک میں، ابن حوقل بغدادی (۳۵۵ھ) نے صور الارض میں ابودلف مینوعی بغدادی (۳۵۵ھ) نے اپنے سفر نامے میں، ابن رستہ (۳۷۵ھ) الاطلاق النفیسہ میں، ابن خرداد بہ (۳۷۵ھ) نے المسالک والممالک میں، ابن فقیہ ہمدانی (۳۸۵ھ) نے کتاب البلدان میں، مسعودی (۳۹۴ھ) نے مروج الذهب اور اخبار الزمان میں، مقدسی بشاری (۳۹۴ھ) نے احسن التاقیم میں، بزرگ بن شہر یار نا خدا دستگیر (۳۹۴ھ) نے عجائب الہند میں، البیرونی (۳۹۴ھ) نے کتاب الہند میں، ابو حامد غزالی (۴۵۵ھ) نے تحفۃ الباب میں، شریف ادریسی (۵۱۵ھ) نے عجائب البر والبحر میں، زکریا قزوینی (۵۲۸ھ) نے انوار البلاد میں، یاقوت حموی (۵۷۴ھ) نے معجم البلدان میں ابوالفداء نے تقویم البلدان میں، اپنے اپنے دور میں ہندوستان کے شہروں، دیہاتوں، دریاؤں، پہاڑوں، صحراؤں اور راستوں کے نام، حالات اور ان کی مسافات و حدود کو تفصیل کے ساتھ مشاہدات و اخبار کی روشنی میں بیان کیا۔

مسلم مورخوں اور تذکرہ نگاروں نے پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان کے غزوات و فتوحات پر مستقل کتابیں لکھیں اور عام کتابوں میں ان کا تذکرہ کیا، مشہور مورخ اور فتوحات و غزوات کے عالم واقعی (۵۲۸ھ) نے اخبار متوج بلد السند لکھی، ابوالحسن علی بن محمد مدائنی (۵۲۸ھ)

نے کتاب الفہرست کتاب فتح مکہ ان کا اعمال الہند لکھی، ابوحنیفہ احمد بن یحییٰ بلاذری (۲۷۹ھ) نے فتوح البلدان میں فتوح سند کا مستقل عنوان دے کر ہندوستان کی فتوحات پر پرمغز معلومات جمع کیں، اسی طرح بعد کے ائمہ تاریخ مثلاً امام طبری، ابن اثیر، ابن خلدون وغیرہ نے اپنی کتابوں میں یہاں کے حالات قلمبند کیے۔

اسلام اور مسلمانوں کے رجال کی تاریخوں اور تذکروں میں ہندوستان کے رجال پر بہت کچھ لکھا گیا اور ان ہی تذکرہ نگاروں کی بدولت یہاں کے علماء کے حالات محفوظ ہو سکے، چنانچہ خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں، ابوسعمانی نے کتاب الانساب میں، ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں، یاقوت حموی نے معجم البلدان اور معجم الادباء میں، ابن عماد نے شذرات الذہب میں، ابن ندیم نے الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء باخبار الحکماء میں اس ملک کے ارباب علم و فن کے حالات لکھے۔

دینی علوم و فنون اور علماء محدثین پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان بھی اسلامی علوم و فنون کا گہوارہ تھا جس سے حدیث، تفسیر، سیر، مغازی، فقہ اور دیگر مروجہ علوم میں یہاں کے علماء سرآمد روزگار تھے، یہاں ایسے گھرانے پیدا ہوئے ہیں جو صدیوں تک بیت العلم رہے، اور ان کے خاندان میں علم دین کی وراثت چلتی رہی، آل ابی معشر سندھی نے دوسری صدی سے چوتھی صدی تک مدینہ اور بغداد میں حدیث اور سیر و مغازی میں اپنی امامت کا سکہ چلایا، ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن سدی مدنی نے مدینۃ الرسول میں احادیث و اخبار کی روایت کی محمد بن معشر نجیح سندھی متوفی ۲۲۹ھ کو غلیغہ مہدی مدینہ سے بغداد لایا اور حدیث رسول کا یہ مدنی حشر بن خلیل جاری ہوا، ابوسلمان داؤد بن محمد بن ابومعشر اور ابوبکر حسین بن محمد بن ابومعشر نجیح سندھی بغدادی متوفی ۲۵۵ھ نے سیر و مغازی اور حدیث و تفسیر میں بلند مقام پایا، ان کا ایک اور علمی خاندان خراسان میں جا کر آباد ہوا جس نے نسل در نسل علم حدیث میں امامت و رسالت پائی، امام حافظ ابو محمد رجا بن سدی نیساپوری، ان کے بیٹے امام ابو عبد اللہ محمد بن رجا بن سدی نیساپوری

اور ان کے دو بیٹے امام حافظ ابوبکر محمد بن محمد بن رجا بن سدی جرمانی متوفی ۳۸۹ھ صاحب معجم بن محمد بن رجا بن سدی اساطین حدیث ہیں ان میں سے پہلے تینوں کی ثقافت پر محدثین کا اتفاق ہے، ان میں امام ابوبکر محمد بن محمد بن رجا بن سدی نے صحیح مسلم کے طرز پر حدیث میں ایک اہم کتاب المستخرج علی صحیح مسلم لکھی تھی۔

اسی طرح دیلم کا ایک علمی خاندان مدتوں بیت العلم رہا، امام ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلمی محدث مکہ متوفی ۳۲۲ھ اور ان کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی بغدادی نے احادیث کی تردید و رد ایسا میں نمایاں خدمات انجام دیں، اسی طرح امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دیلمی و اہل اہل شام کے مقرری تھے اور ان کے پوتے علی بن محمد بن محمد دیلمی شافعی اپنے زمانہ کے زبردست فقیہ اور محدث تھے ان کی کتاب ادب القضاء بہت مشہور ہے، امام ابوبکر احمد بن قاسم بن سیماء بن سدی بعند ابی کا خاندان بھی بغداد میں مدتوں علم حدیث کا گہوارہ رہا، ہندوستان اور سندھ کے ان علمی خاندانوں کے علاوہ بہت سے علماء و محدثین اس خاک سے اٹھے جنہوں نے عالم اسلام میں امامت و شیخت کی سند پائی، نیز عالم اسلام کے علماء نے ہندوستان آکر یہاں دینی علوم کی تردید و اشاعت کی اور یہاں کی درس گاہوں اور علمی مجلسوں سے استفادہ کیا، ہم نے ہر حکومت کے محل میں وہاں کی علمی سرگرمی اور علماء کا مختصر تذکرہ کر دیا ہے اس لیے یہاں پر اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

ہندوستان اور سندھ کے شعراء نے بھی عرب ممالک اور شعر و ادب اور شعراء و ادباء اور سرے علاقوں میں شعر و ادب کی محفل سجائی اور عربی شاعری میں اپنے معاصر شعراء کے ساتھ ساتھ چلے، ابو عطاء سندھی حماسی ہندی بن صدوق، منصور ہندی، ابوالصلح سندھی، اور محمد بن سدی کی وغیرہ نے صدر اسلام کی عربی شاعری میں باوقار مقام حاصل کیا، اور بعد کے شعراء میں رابعہ بنت کعب قزطیہ محمد بن حسن بن سدی بن شاہک ابلی المعروف بہ کشاجم سعود بن سعد بن سلمان لاہوری

بارون بن موسیٰ ملتانی، عبداللہ بن سونچیم سندی اور حسن بن حامد دیلی، ابوالغفران عمرو بن مرشد ملی سندی وغیرہاں کے آسمان شعر و ادب کے روشن ستارے ہیں، جن کے کلام ادب و محاضرات و تالیفات کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں، بیرونی شعراء نے ہندوستان کے مقامات و احوال پر اشعار کہے اور اس علاقہ کو اپنی شاعری میں نمایاں کیا۔ دی اس سلسلہ میں سب سے پہلا نام مشہور اموی شاعر فروق کا ملتا ہے، جس نے حاکم سندھ نعیم بن زید بنی کے پاس ایک سپاہی کے بارے میں منظوم سفارش لکھی تھی، اور نعیم نے ایک شبہ کی بناء پر جنس اور غنیمت نام کے حبشہ رومی تھے سب کو وطن جانے کی اجازت دیدی تھی۔ عباسی دور کے مشہور شاعر ابوالعتاہرہ ۳۱۲ھ نے اپنے شعر میں سندھ کا تذکرہ کیا، اسی طرح ابوجہادہ بھڑی ۳۸۲ھ نے سندھ، سیاس اور مجاہد کا ابن ہرمنے مندر اور قمار کا، حبیب بن زمان مازنی نے قند اہل کا، زید بن مضر غ نے قندھار کا، حکم بن عمرو تغلبی اور عشتیٰ بھٹانی نے مکران اور ہندو سندھ کا تذکرہ کیا، مامون نے ایک مرتبہ مشہور شاعر احمد بن ابی نعیم کو سزائے طور پر سندھ میں جلا وطن کر دیا تھا، ابوالصلح ہندی نے اپنی ایک نظم میں ہندوستان کی ممتاز اشیاء کو بیان کر کے اپنے قومی اور وطنی تعلق کو ظاہر کیا، بارون بن موسیٰ ملتانی نے ایک نظم میں اپنی ایک جنگ کا تذکرہ کیا، جس میں اس نے راجوں کے جنگی ہاتھیوں کو ایک تلی سے بھگانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔ منصورہ کے ایک عالم و شاعر نے اور کے راجہ کی مدح میں عربی میں ایک نہایت فصیح و بلیغ قصیدہ لکھ کر بھیجا، جسے سمجھ کر راجہ بہت متاثر ہوا، اور اسے اسلام فہمی کا مزید اشتیاق بڑھا، مسعود بن سعد لاہوری نے عربی کے علاوہ فارسی اور ہندی میں بھی شاعری کی اور ان تینوں زبانوں میں اشعار کے دیوان چھوڑے۔

طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے معقولاتی یہاں کے عقلی علوم و فنون اور طب و نجوم کو علوم و فنون، اور ان کے علماء و فضلاء علمائے اسلام نے اپنی کتابوں میں مستقل جگہ دی اور ان کے لیے بڑا اہتمام کیا، البیرونی نے کتاب الہند اور قانون مسعودی میں قاضی ابن صاعد اندلسی نے طبقات الامم میں، ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں، ابن ندیم نے کتاب الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء میں، شہرستانی الملل و النحل میں ہندوستان کے ان فنون کا تذکرہ

کیا، خلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں یحییٰ بن خالد برکی اور دوسرے راکھ نے بیت الحکمہ قائم کر کے ہندوستانی طب اور علمائے طب کی خدمت کی، ہندی کتابوں کے ترجمے کر کے، ہندوستانی حکماء و اطباء کو بغداد بلایا، اور ہندوستانی طب کے ماسروں میں سے بازی گرو، پاکھر، بہلہ، تو قشیل، جارا کا، دیک، سامور، سسر و تا، کنگہ، منکر، صمگل، ناقل، تہق وغیرہ کی کتابوں کے ترجمے ہوئے اور ان کی طبی و فنی آراء کی روشنی میں ہندوستانی طب میں نئے نئے تجربات کیے گئے، بہلہ ہندی صالح بن بہلہ ہندی بغدادی اور حسن بن صالح بن بہلہ ہندی بغدادی، ہندوستانی طب کے ترجمان و امام کی حیثیت سے بغداد میں خدمت انجام دیتے تھے، یہ خاندان اس ہمہ خانہ آفتاب ستار کے مصداق تھا، اسی طرح اشار اللہ ہندی نے یہاں کے طبی اور ریاضی علوم پر بڑی اہم کتابیں لکھی تھیں، ابن دھن ہندی اور ابن قماض ہندی بھی اپنے وقت میں ہندی علوم کے ترجمان و نشان تھے، یہاں کی مشہور حکمت و سیاست کی کتاب کلیدہ دمنہ کو عبداللہ بن مقفع نے عربی میں منتقل کیا، محمد بن ابراہیم نزاری، حسن بن عبداللہ بغدادی، ابو جعفر محمد بن موسیٰ خوارزمی، اور حسین بن محمد ابن آدمی وغیرہ نے اپنی اپنی زبانوں میں ہندوستان کے تین مشہور ریاضی کے مکاتیب فکر سدھانت لاسندھاندہ، ازجیر اور ارکنندہ کو تفصیل سے بیان کیا، نیز خوارزمی نے یہاں کے خیاری نامی طریقہ حساب کو پھیلایا، ابو معشر جعفر بن عمر بلخی نے کتاب الالوف میں کنکر رنگنگا، ہندی کے فلکیاتی اور نجومی انکار و نظریات کو بیان کر کے اسے سراہا۔

ہندوستان کے دانشوروں میں مکران کا سلطان حسین بن معدان خاص مقام رکھتا تھا جس نے اپنے دور کے مشہور مصری طبیب سے فنی مسئلہ پر خط و کتابت کی، ذویان زابلستانی نے خلیفہ مامون کی خدمت میں حاضر ہو کر ہندوستان کے راجوں کی روایات اور یہاں کی حکمت و دانائی کی کتابوں کی تصریحات کی روشنی میں حکومتوں کے انقلاب کی خبر دی، اسی طرح دانائے ہند نامی ایک شخص ہندوستان سے خراسان میں شاہ محمد بن تگش کے دربار میں پہنچا اور طوائع و تعبیرات میں اپنی فنی مہارت کا مظاہرہ کیا۔

اسلامی ہند میں رشتہ سواصلات، بڑی و بکری | پونجی صدی ہجری میں عالم اسلام ایک شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں | دینا تھا جس میں شمال میں حدود چین، جنوب میں بحر حیطہ مغرب میں روم اور مشرق میں ہندوستان اور بحر فارس تھا، اس کا طویل فرقانہ، خراسان، خیال، عراق اور دیار عرب کے سوا جہل میں کبے ہوئے تقریباً پانچ مہینے کی مسافت تھا اور عرض روم، شام، جزیرہ، عراق، فارس، کرمان، ساحل فارس اور منصورہ تک تقریباً چار مہینے کی مسافت تھا، اس میں اسلامی ہند کی مسافت مکران، منصورہ، سندھ، ملتان اور قنوج تک تقریباً تین مہینے کی تھی جس میں جگہ جگہ مسلمانوں کی حکومتیں قائم تھیں۔

اسلامی ہند کی یہ طویل مسافت یہاں کی بڑی بڑی شاہراہوں کے ذریعہ طے ہوتی تھی، یہاں کے چھوٹے بڑے شہر اور دیہات ان راستوں کی وجہ سے طے ہوئے تھے اور یہ پورا علاقہ ایک محلہ بنا ہوا تھا، یہاں کے مشہور مقامات کے درمیان اس کے حساب اور انداز کے مطابق یہ فاصلے تھے:-

تیز کران	کیز	۵	مرط	ارائیل	۲	قنبلی	۲	مرط
کیز	قنر پور	۲	قنبلی	۲	دیل	۴	۴	۴
قنر پور	درک	۳	منصورہ	۶	دیل	۶	۶	۶
درک	راسک	۳	منصورہ	۱۲	ملتان	۱۲	۱۲	۱۲
راسک	فہل فہرو	۳	منصورہ	۱۵	طوران	۱۵	۱۵	۱۵
فہل فہرو	اصفہ	۳	قصدار	۲۰	ملتان	۲۰	۲۰	۲۰
اصفہ	بند	۱	منصورہ	۵	بدھ	۵	۵	۵
بند	بند	۱	کیز	۱۰	بدھ	۱۰	۱۰	۱۰
بند	قصر قند	۱	بدھ	۱۵	تیز کران	۱۵	۱۵	۱۵
کیز	ارائیل	۶	تیز کران	۱۲	قصدار	۱۲	۱۲	۱۲

ملتان	۱۰	مرط	سندان	۱۰	سمندر	۱۰	فرخ	۱۰
قندابیل	۲	مستنج	چیمور	۲	سندان	۵	مرط	۵
قصدار	۵	قندابیل	فرخ	۵	چیمور	۱۵	۱۵	۱۵
قندابیل	۸	منصورہ	۸	مرط	ملتان	۲	۲	۲
قندابیل	۱۰	ملتان	۱۰	اور	انری	۴	۴	۴
منصورہ	۸	قندابیل	۸	انری	۲	قندابیل	۲	۲
قندابیل	۴	کنبات	۴	قندابیل	۱	منصورہ	۱	۱
کنبات	۱	سمندر	۱	فرخ	دیل	۴	۴	۴
کنبات	۴	سوپارہ	۴	مرط	بیرون	۲	۲	۲
سوپارہ	۴	سمندر	۴	فرخ	قندابیل	۴	۴	۴
سوپارہ	۵	سندان	۵	مرط	بانہ	۱	۱	۱
بند	۳	اور	۳	۳	۳	۳	۳	۳

خشکی کی شاہراہیں اور خراسان اور اس کے آگے سے آنے والی قدیم تجارتی شاہراہوں ان کی درمیانی مسافتیں | کا سلسلہ اسلامی ہند تک پھیلا ہوا تھا، اور یہاں کے بڑے بڑے تجارتی اور تمدنی و ثقافتی شہروں کے درمیان قافلوں کی آمد و رفت رات دن جاری رہا کرتی تھی، مکران سے لیکر منصورہ تک کل ۳۵۸ فرسخ کی مسافت اس دور سلامتی کی شاہراہ تھی، یہ پورا راستہ جاؤں کے دیس سے گذرنا تھا اور یہاں کی مسلمان حکومتوں کے زیر انتظام بھی جاٹ پوری شاہراہ کے محافظ تھے، اسی طرح سبستان کے شہر اور رنج (زرنگ) سے ملتان دو مہینے کی مسافت تھی، اور یہ پوری مسافت بھی امن و امان سے رات دن طے کی جاتی تھی، ابن خرداد بہ نے طوران سے منصورہ تک کی بڑی بڑی منزلوں کے فاصلے یہ تفصیلات مسالک الممالک ص ۱۰۸، ۱۰۹ سے لی ہیں دوسری کتابوں میں جو فاصلے مختلف ہیں۔

کے نام اور ان کی درمیانی مسافتوں کو یوں بیان کیا ہے،

فہرج سے	طوران تک	۱۰ فرسخ	وہاں سے قلمان تک	۶ فرسخ
وہاں سے	باسوجان	۱۴	وہاں سے سرانے غلت	۴
وہاں سے	قریہ کچی بن عمر	۱۰	وہاں سے قنر پور	۳
وہاں سے	ہزار (قداری)	۱۰	وہاں سے جیشہ	۱۰
وہاں سے	مرد	۱۰	وہاں سے قصدار	۱۰
وہاں سے	سوسارہ	۱	وہاں سے جور	۴۰
وہاں سے	درک بامویہ	۹	وہاں سے اسفرشان (سندان) تک	۴
وہاں سے	تجین	۱۰	وہاں سے قریہ پیمان بن سمیع تک	۲۸
وہاں سے	علاقہ بلوچ	۲۰	وہاں سے منصورہ	۸۰
وہاں سے	جیل مانج (نما کے پہاڑ)	۶	وہاں سے قریہ سلیمان بن سمیع علاقہ خراسان سے	
وہاں سے	نخل تک	۹	چلنے والے ان قافلوں کی بندرگاہ ہے جو	
			ہندوستان اور سندھ کا رخ کرتے ہیں۔	

سمندری شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں

بصرہ سے مشرق کی سمت براہ سمندر ایک مقام تارا آتا تھا، اسی کے بعد سے جہاز حدود سندھ میں داخل ہوتے تھے، یہ مقام فارس اور سندھ کے درمیان واقع تھا۔ سندھ کے بعد بحری راستوں اور بندرگاہوں کی فہرست اور ان کی مسافت ابن خرداد بہ نے حسب ذیل بیان کی ہے،

تارا سے دیبل ۸ دن کی راہ اور تکیں سے مید دو فرسخ دیبل سے دریائے سندھ کا دہانہ دو فرسخ وہاں سے کولی دو فرسخ دریائے سندھ سے اور تکیں ۴ دن کی راہ وہاں سے سندان ۸ فرسخ

۱۔ ملساک و الماک ص ۵۵ و ص ۵۶۔

وہاں سے ملی ۵ دن کی راہ وہاں سے سجلی اور کبکان ایک دن کی راہ وہاں سے بلین ۲ دن کی راہ وہاں سے گوداوری کا دہانہ ۲ دن فرسخ وہاں سے لجنہ عظمیٰ ۲ دن کی راہ وہاں سے کبکان ۱۰ دن کی راہ بلین سے راتے مختلف ہو جاتے ہیں، ساحلی وہاں سے سمندر دس فرسخ مسافر کے لیے یہ منزلیں تھیں۔ وہاں سے ادریشین بارہ فرسخ بلین سے پاپٹن ۲ دن کی راہ

عرب اور ہندوستان کے درمیانی عرب اور ہندوستان کے درمیان جو تجارتی جہاز سمندر میں چلتے پھرتے جہاز آتے تھے، وہ بہت بڑے بڑے ہوتے تھے، ان میں بڑی تعداد میں مسافر اور سامان ہوا کرتے تھے، ان میں بسا اوقات ایک ہزار آدمی سفر کرتے تھے، مسعودی نے اخبار الزمان میں چین جانے والے جہازوں کے متعلق لکھا ہے کہ اکثر اوقات ان میں چار سو تا چار سو سوار ہوتے ہیں اور پانچ سو سپاہی ہوتے ہیں جو بحری ڈاکوؤں سے جنگ کرتے ہیں، ان میں ہتھیار اور تار کول رکھے جاتے ہیں جو گرم کر کے ڈاکوؤں پر جہاز سے پھینکے جاتے ہیں۔ اسمعیلیویہ ناخدا کے جہاز میں ایک مرتبہ دو سو کی تعداد میں سرکاری آدمی سوار تھے۔ وہ ایک مرتبہ بلاد الذہب کی گجرات کی طرف جہاز لے گیا اور جب ساحل کے قریب پہنچا تو کسی ضرورت سے جہاز روکنا پڑا، اور نگر گرایا جس کا وزن چھ سو سیر یا اس سے بھی زیادہ تھا۔ اس کے پاس سولہ جہاز تھے جو سمندروں میں چلتے تھے، ان میں ایک قیافہ والے نے اسے بتایا کہ تمہارے پندرہ جہاز عمان تک صحیح رسام پہنچیں گے، ایک سمندر میں ٹوٹ جائے گا، اس کے صرف تین آدمی ہی بچ سکیں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ ابوالزہرہ رختی کا ایک جہاز ۳۳۰ میں ہندوستان سے تجارتی مال لاد کر آ رہا تھا، جس کا محصول

۱۔ ملساک و الماک ص ۶۲ و ص ۶۳۔ ۲۔ اخبار الزمان ص ۳۹۔ ۳۔ عجائب الهند ص ۵۳۔

۴۔ عجائب الهند ص ۸۰ و ص ۸۱۔

چھ لاکھ دینار تھا۔ اس میں سیراف سے چمپور کے لیے ایک بڑا جہاز چلا جس کے ساتھ عبداللہ بن حنیفہ اور سبانا نامی دو آدمیوں کے جہاز بھی تھے۔ ان میں ضروریات زندگی کی تمام چیزیں مہیا رہا کرتی تھیں، اور بحری ڈاکوؤں سے حفاظت کے لیے اسلحہ اور سپاہی بھی ہوتے تھے کیونکہ ہندوستان کے مید یعنی ڈاکو ان جہازوں کو حدود ہند سے باہر بھی جا کر لوٹتے تھے سقوطہ کے اطراف میں یہ اپنی کشتیاں لے کر جاتے تھے اور ہندوستان اور چین کے جانے والے جہازوں کو لوٹتے تھے، ان سے جنگ کرنے کے لیے جہازدار ہندوستان ہی کے سیاح اور احارہ کو جہازوں پر ملازم رکھتے تھے، ان ڈاکوؤں سے سمندری لڑائی کے لیے تارکول بہت کام آتا تھا اسے گرم کر کے ڈاکوؤں پر پھینکتے تھے، ایک ایک جہاز پر پانچ پانچ سو سپاہی، اور محافظ رکھے جلتے تھے، جزیرہ قیس میں سرکاری فوج رہا کرتی تھی جو آنے جانے والے جہازوں کی پوری حفاظت کرتی تھی، یہ لوگ سمندری لڑائی میں ماہر ہوتے تھے اور کشتیوں اور جہازوں کی دیکھ بھال میں مشہور تھے، سمندر میں کئی کئی دنوں تک تیرا کرتے تھے اور اس حالت میں تلواروں سے لوں لڑتے تھے جیسے کوئی خشکی میں شمشیر بازی کرتا ہے۔

ہندوستان آنے والے تیرا ہی جہاز | بحر میں شدید طوفان و تلاطم کی وجہ سے ہر موسم میں بہا زرا نی عام طور سے نہیں ہوتی تھی، اس کا جوش و خروش سورج کے برج سنبھ میں جلنے پر ختم ہوتا تھا اس وقت اس میں جہاز زرا نی ہوتی تھی، اس میں سب سے زیادہ سکون سورج کے برج قوس میں جانے پر ہوتا تھا۔ عمان سے ہندوستان کے لیے نہایت مضبوط اور اکم جہاز چلائے جاتے تھے، جن پر سامان اور وزن کم ہی رکھا جاتا تھا، عمان سے ہندوستان جانے والے ان جہازوں کو تیرا ہیہ کہتے تھے۔

بعض جہاز راں اور نا خدا | جس زمانے کی بحری تجارت کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں اس میں

عرب تاجروں کے جہاز بحرِ روم سے بحرِ چین تک سرگرم سفر رہا کرتے تھے، جو نا خدا اور جہاز راں ان سمندروں میں جہاز را نی کیا کرتے تھے اور اس فن میں اپنے دور کے استاد مانے جاتے تھے ان میں سے چند کے نام ہم بزرگ بن شہریار نا خدا را مہر مزی کی کتاب عجائب الہند سے درج کرتے ہیں:-

(۱) بزرگ بن شہریار نا خدا را مہر مزی، یہ فارس کے شہر رامہر مزی کا رہنے والا تھا، عرب سے ہندوستان اور چین تک چوتھی صدی میں جہاز را نی کرتا تھا، اس نے اپنے سفر پارے اپنی کتاب عجائب الہند میں درج کیے ہیں، جس میں ہندوستان کے بارے میں اس دور کی بہت سی بیش بہا معلومات درج ہیں، اس نے ہندوستان کے نام پر اپنی کتاب لکھ کر اس ملک کا نام روشن کیا ہے، اس باب کی اکثر معلومات اس کی مرہون منت ہیں۔

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن بابشا بن حرام بن جتویہ سیرانی، بلاد الذہب (گجرات) کا بحری سفر کر نیوالے نا خداؤں میں یہ شخص سب سے زیادہ مشہور ماہر تھا۔ بحریات کا سب سے بڑا عالم اور بحریوں میں سب سے زیادہ مشہور و معروف نا خدا تھا، اس کی بحری معلومات اند جہاز را نی کی مہارت میں شہرت کی وجہ سے ہندوستان کے ایک راجہ نے اس کی تصویر بنوائی تھی، کیوں کہ ہندوستان میں رواج تھا کہ جس شخص کو اہمیت اور قدر و منزلت حاصل ہوتی ہے اس کی تصویر بنوائی جاتی ہے۔

(۳) اسمعیل بن ابراہیم بن مرداس نا خدا، یہ اسمعیلیہ کے لقب سے مشہور تھا، اشکنین نا خدا کا داماد تھا، بلاد الذہب (گجرات) کے نا خداؤں میں سے تھا اور عرب سے گجرات تک جہاز را نی کرتا تھا، ۳۳۳ھ میں موجود تھا۔

(۴) ابو محمد حسن بن عمر۔

(۵) احمد بن علی بن منیر نا خدا سیرانی، فن جہاز را نی میں اس کی شہرت دور دور تک تھی، یہ ان نا خداؤں میں سے تھا جنہوں نے مختلف سمندروں میں جہاز را نی کی ہے۔

(۶) ابو الحسن محمد بن احمد عمر سیرانی، اس کا زمانہ سنہ ۳۳۵ھ میں تھا۔

(۷) ابو الزہر برختی ناخدا، یہ سیراف کے متول اور آسودہ حال لوگوں سے تھا، لوگ اپنی امانتیں اس کے پاس رکھا کرتے تھے، پہلے ہندو مذہب پر تھا، بعد میں مسلمان ہوا اور حج ادا کیا۔

(۸) ابن انشرقوا، یہ ابو الزہر برختی ناخدا کا مامون تھا۔

(۹) ابو محسن علی بن شاذان سیرانی ۔

(۹) ابوسن بن ساد بن سیرانی
(۱۰) عبرہ ربان، یہ جہاز کا ربان یعنی کپتان تھا، کرمان کا رہنے والا تھا، ابتدا میں بکریاں
چرایا کرتا تھا، پھر صید و شکار کا پیشہ اختیار کیا، پھر ہندوستان آنے جانے والے جہاز کا ناخدا
بنا، اس کے بعد ترقی کر کے جہاز کا کپتان ہو گیا، اس نے سندھ میں جہاز رانی کی نہی راہیں
معلوم کیں، سات مرتبہ چین کا سفر کیا، اس سے پہلے جو بھی چین کے سفر پر گیا آتے جاتے
خطرات و مصائب میں ضرور پڑا، مگر یہ ہر مرتبہ بے خطر آیا، گیا۔ اور آرام سے جہاز رانی کرتا رہا۔
(۱۱) شہریاری ربان، یہ کپتان تھا اور چین کے جہاز رانوں میں مشہور ناخدا تھا۔

(۱۲) عمران اعرج، یہ بھی ایک جہاز راں تھا۔

(۱۳) مروان شاہ، یہ بلاد فلفل (مرچ کے دیس) وغیرہ کے ناخداؤں میں سے تھا، ستر سال تک کوئی اولاد نہیں ہوئی، آخر میں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام مرزبان رکھا، اس لڑکے کی پیدائش سے اتنا خوش ہوا کہ اس کو اور اس کی ماں کو اپنے ساتھ جہاز میں رکھتا تھا۔

(۱۵) راشد غلام بن بابشاو، یہ بڑا اہرنا خدا تھا، ایک مرتبہ ایک چھوٹی سی کشتی میں
سیراف سے بصورت تک گیا تھا۔

(۱۶) یعفر بن راشد، یہ ابن لاکیس کے لقب سے مشہور تھا، یہ بھی گجرات کے مشہور ناخداؤں میں تھا، اس نے چیمور میں بہت بڑا سانپ دیکھا تھا، اس کی زبانی اس کا واقعہ بزرگ بن شہر یار نے بیان کیا ہے،

(۱۸) جہود کوتاہ، یہ مشہور ناخداؤں میں تھا، معمر تھا اور جہاز رانوں اور دوسرے لوگوں میں اس کا بڑا احترام کیا جاتا تھا، راجہ گجرات کے سامنے ہر شخص کو ایک خاص طرح بیٹھنے کی پابندی تھی جسے برسیلا کہتے تھے، اس میں پاؤں نہیں پھیلا سکتے تھے، اور جو اس کی پابندی نہیں کرتا تھا اس پر جہانہ موتا تھا، ایک مرتبہ جہود کوتاہ ناخدا راجہ کے دربار میں حکمت علی سے پیر پھیلا کر بیٹھا، اس کے بعد راجہ نے مسلمانوں اور غریبوں کے لیے یہ پابندی اٹھا دی۔

(۱۹) مردویہ بن زید ابی بخت، یہ چین اور گجرات کے جانے والے جہازوں کا ناخدا تھا۔

(۲۰) ابو محمد حسن بن عمرو بن حمویہ بن حرم بن حمویہ بخیرلی، اس کا قیام البصرہ میں تھا، ۲۸۸ھ میں منصورؒ نے اس نے وہاں کے بعض معتبر مشائخ سے الور کے راجہ مہروق بن رائق کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

ہندوستان سے تجارت کرنیوالے چند مشہور تجارت
ہندوستان کے مختلف مقامات میں سیراف، عمان، بغداد
بصرہ، بغداد، اور دیگر عرب ممالک و بلاد کے تاجر رہا کرتے

تھے، عمان اور سیراف کے تاجر اور جہازداروں خاص طور سے ہندوستان کے دور دراز جزائر سے تجارت کرتے تھے اور ان کے بارے میں معلومات رکھتے تھے، اور یہاں کی جنسی بے اعتدالی کی وجہ سے سیراف کے مشائخ نوجوانوں کو یہاں آنے سے منع کرتے تھے، بہت سے مقامات پر ان کی مستقل آبادیاں ہو گئی تھیں اور وہ یہیں کے پورے، چنانچہ مسعودی نے ۳۰۴ھ میں ممبئی کے قریب شہر جمیور میں دس ہزار کے قریب ایسے عربوں کو دیکھا تھا جو عرب مالک سے آ کر یہاں مستقل آباد ہو گئے تھے جن میں بڑے بڑے تاجر تھے، جیسے گواکار رہنے والا موسیٰ بن اسحاق صنداپوری، راجہ بلہرا کی طرف سے ان مسلمانوں کے لیے مسلمان حاکم ابو سعید معروف بن زکریا تھا جو ہمنمن کہلاتا تھا، ان عربوں کو یہاں بیسراؤد یا مسرہ کہتے تھے، ابن رستہ نے لکھا، جو کہ گجرات کے راجہ کے

۱۔ ان تمام نامداروں اور جہازداروں کے نام اور حالات عجائب الہند کے مختلف مقامات سے لیے گئے ہیں۔

(۶) ابوطاہر بغدادی، اس نے زانج جانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

(۷) اسحاق یہودی، یہ شخص عمان میں دلاؤں کے ساتھ کام کرتا تھا، ایک مرتبہ اس کا ایک ہم مذہب یہودی سے جھگڑا ہو گیا جس کی وجہ سے یہ عمان سے صرف دو سو دینار لے کر بھاگ نکلا، اور تیس سال تک ایسا لاپتہ رہا کہ کسی کو اس کی خبر نہیں لگی، پہلے اسحاق یہودی عمان سے ہندوستان کے شہروں کا سفر کیا کرتا تھا۔

(۸) ابوالزہرہ بخاری، اس کا تذکرہ جہاز راؤں میں گزر چکا ہے، یہ سیراف کے اعیان میں سے تھا، اسلام لانے کے بعد حج کیا اور دینی زندگی بسر کی، ایک مرتبہ اس کا جہاز ملایا کے قریب طوفان میں ٹپ گیا تھا، اس جہاز میں اندلس کے ایک بزرگ بھی تھے جن کا قصہ عجائب الہند میں ہے ۳۱۷ء میں ابوالزہرہ بخاری کا ایک تجارتی جہاز سرندیب سے سیراف پہنچا تو اس پر اس قدر تجارتی سامان تھا کہ چھ لاکھ دینار سرکاری محصول ہوا۔

(۹) جزیرہ کیش جسے قیس بھی کہتے ہیں، عمان میں تھا، یہاں کے حاکم کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور ڈونگی کشتیاں تھیں کہ ان کی وجہ سے ہندوستان کے ملوک و سلاطین اس سے مرعوب اور ہیبت زدہ تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان میں اس کے تجارتی جہاز کثرت سے بڑی تعداد میں آتے جاتے تھے۔

اس زمانہ میں جس طرح غیر مالک کے تاجر ہندوستان ہندوستان کے تاجر عرب ملک میں آ کر یہاں کی چیزیں اپنے ملکوں میں لے جا کر فروخت کرتے تھے، اسی طرح یہاں کے مسلم اور غیر مسلم تاجر عرب وغیرہ جایا کرتے تھے، یہاں کے مسلمان تاجروں کی بیرونی تجارت عام تھی، بعض اوقات ہندو بھی بڑی تعداد میں سیراف وغیرہ جاتے تھے چنانچہ ابوزید سیرانی نے یہاں کے سیکڑوں ہندو تاجروں کے ایک ساتھ سیراف جانے کی تصریح کی ہے، اور لکھا ہے کہ ہندو ایک ساتھ مل کر کھانا نہیں کھاتے، اس لیے جب یہ لوگ سیراف جلتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجر ان کی دعوت کرتا ہو تو ان کی تعداد سیکڑوں یا اس سے کم

دیں میں عدل و انصاف عام ہے جس کی وجہ سے عرب تاجر اس کے ملک میں جاتے ہیں اور تاجر ان سے مال خریدتا ہے، اور جب یہ عرب تاجر وہاں سے فارغ ہو کر باہر نکلنا چاہتے ہیں اور راجہ سے اپنے لیے محافظ طلب کرتے ہیں تو وہ کہتا ہے کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، اگر کوئی بات ہوئی تو میں تمہارے مال کا ضامن ہوں، اسی طرح خود یہاں کے عرب حکمرانوں کی حکومت میں دیگر ممالک کے تاجر رہا کرتے تھے، خاص طور سے دیبل، منصورہ، ملتان، اور قنوج، قصدار وغیرہ ان کے اہم مرکز تھے، یہاں پر یہ سلسلہ تجارت آنے جانے والے عربوں اور غیر ملکوں میں چند تاجر بہت مشہور تھے، ان کے نام ہم بزرگ بن شہر یار کی عجائب الہند سے پیش کرتے ہیں، (۱) محمد بن مسلم سیرانی، مشہور تجارتی شہر سیراف کا رہنے والا تھا، بسلسلہ تجارت شہر بخارا و قسقل بمبئی میں تیس سال سے ناؤ سے مستقل قیام کرتا تھا، ہندوستان کے اکثر شہروں میں گھوم پھر چکا تھا اور ان کے حالات اور معاملات کو اچھی طرح سمجھتا تھا، ہندوستان کے باشندوں کے اخلاق و عادات سے خوب واقف تھا۔

(۲) یونس بن مہران سیرانی تاجر، یہ تاجر ہندوستان سے گذر کر زانج تک پہنچ گیا تھا، اس کا بیان ہے کہ میں نے یہاں کے راجہ کے شہر میں ان گنت بڑے بڑے بازار دیکھے ہیں، صرفہ بازار میں گھوم کر دیکھا تو آٹھ سو سیلانی وہاں پر تھے، شہر کے دیگر بازاروں میں جو پھیلے ہوئے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔

(۳) دار بن سیرانی، یہ تاجر چین کے شہر خانغویں جا چکا تھا، یہ قاضی عبداللہ بن فضل کے ماموں عبید اللہ بن ابوب کا سالار تھا۔

(۴) عبدالواحد بن عبدالرحمن فسوی، مدت دراز تک یہ تاجر بحری اسفار میں رہ چکا تھا اس نے ہندوستان کے بعض حالات بھی بیان کیے ہیں، یہ ابوحاتم فسوی کا بھتیجا تھا۔

(۵) علی بن محمد بن بہل، اس تاجر کا لقب سرور تھا، یہ بھی بحری تجارت کے سلسلے میں متعدد

مقامات میں جا چکا تھا۔

یا زیادہ ہو ہر ایک کے سامنے علیحدہ علیحدہ برتن رکھنا پڑتا ہے۔

برکت کا واقعہ بزرگ بن شہر یاس نے ہندوستان سے عربوں کی تجارت کے سلسلے میں ایک لحظہ پرکت لکھا ہے کہ عدن میں سعید الفقیر نامی ایک نیک اور غریب شخص رہتا تھا مسجد گویا اس کا گھر تھی، اس کے تین لڑکے تھے اور وہ بھی اپنے باپ ہی کی طرح تنگ دستی کی زندگی بسر کرتے تھے، ایک مرتبہ سعید فقیر کے ایک تاجر دوست نے کہا کہ میں ہندوستان کے ٹھہر کھڑے جنوبی ہند کا ساحلی شہر اور بندرگاہ تجارتی کاروبار کے لیے جا رہا ہوں، اگر تم کو کوئی ضرورت ہو تو بتاؤ میں پوری کروں گا، سعید فقیر نے اپنے دوست کی یہ بات سن کر آدھے درہم کا ایک مٹی کا گھڑا خرید لیا جس پر سبز روغن پھیرا ہوا تھا، اور اس میں نمک رکھ کر ایک خاص ترکیب سے بند کر دیا، اور اپنے دوست سے کہا کہ تم اسے ہندوستان لیتے جاؤ اور اسی سے میرے لیے برکت خرید لینا، اس نے وہ گھڑا لے کر جہاز میں رکھ لیا اور کھلے لیے روانہ ہو گیا، یہاں آکر خرید و فروخت کیا مگر اسے سعید کا گھڑا یاد نہ رہا اور چلنے کی تیاری میں لگ گیا ان ہی دنوں کلمہ کے بازار میں دیکھا کہ ایک شخص بڑی مچھلی رسی میں باندھ کر کھینچتا اور چلاتا تھا کہ برکت کون لے گا، برکت کا لفظ سن کر اس تاجر کو اپنے دوست کی بات یاد آئی، اور اس نے فوراً آدمی کو دوڑا کر جہاز سے اس کا نمک والا گھڑا منگوا لیا اور پھر اسے اس مچھلی کے متعلق دریافت کیا، اس نے بتایا کہ شکاری اسے برکت کہتے ہیں، اس نے سوچا کہ میرے دوست نے برکت خریدنے کی فرمائش کی تھی، غالباً وہ یہی ہے، بہر حال اس نے وہ نمک دیکر مچھلی خرید لی اور جب نمک بھرنے کے لیے اسے چاک کیا تو اس کے شکم سے ایک مونی نکلا، جسے عدن آکر سعید کو دے دیا، یہ مونی سعید کی زندگی بھر اس کے پاس رہا، اس کے مرنے پر چھوٹے لڑکے نے ستر من راہ (سامرا) جا کر خلیفہ معظمہ کے ہاتھوں ایک لاکھ درہم میں فروخت کیا، حالانکہ اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ تھی۔

ہندوستانی مال کی بڑی ساحلی ہندوستان کی بحری تجارت ایک طرف ممالک عرب کے منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں سواحل سے گذر کر بڑے بڑے بازاروں اور اندرونی علاقوں میں عام تھی اور دوسری طرف چین کے شہروں میں ہندوستانی اور عربی تاجروں کے سامان تجارت ملے کر جانے اور بحاری منافع پر فروخت کرتے تھے۔

سندھ سے جو تجارتی جہاز عرب ممالک کا رخ کرتے تھے، ان کے لیے مشہور بندرگاہیں یہ تھیں، اس جگہ کی بندرگاہ قدیم زمانہ میں عمان اور عدن کے درمیان واقع تھی، آج کل بحرین میں ہے، یہاں مونی نکلتے تھے اور ہندوستان آنے والے جہاز یہاں رکتے تھے، بلقان بصرہ اور عبادان کے درمیان میں ایک مقام تھا، جزیرہ کیش کے جو تجارتی جہاز ہندوستانی مال لے کر آتے تھے، ان کی بندرگاہ یہی مقام تھا، یہاں ایک قلعہ تھا اور علاقہ کا حاکم بھی یہیں رہتا تھا، بعد میں یہ بندرگاہ ٹوٹ گئی اور عبادان کے قریب محرزہ نامی دوسری بندرگاہ بنائی گئی جو تجارتی جہازوں کا مرکز بن گئی، اور مدلولوں کام آنی رہی، جہاز بحری قلمزم میں مدینہ منورہ کی بندرگاہ ہے یہاں پر حبشہ، مصر، عدن، چین اور ہندوستان کے تمام شہروں سے آنے والے تجارتی جہاز ٹھہرتے تھے دور قستان عسکر کرم کی نہر کے کنارے پر ایک چھوٹا شہر تھا، جو سمندر سے ملا ہوا تھا، یہاں ہندوستان کی سمت سے آنے والی کشتیاں اور جہاز ٹھہر کر تے تھے، سیراف ہندوستان اور عرب کے درمیان بڑی بندرگاہ تھا، یہاں تاجروں کی آبادیاں تھیں اور کئی کئی طبقے کے چھر کے مکانات تھے، بڑا آباد اور بارونق شہر تھا مگر ایک زلزلہ میں تباہ و برباد ہو کر رہ گیا، یہاں ہندوستان کے آنے والے جہاز ٹھہرتے تھے، بعد میں جزیرہ قیس کو آباد کر کے مرکزیت دی گئی تو سیراف کے بجائے یہی مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ بن گیا اور اسی جگہ تاجر آنے لگے، عدن پہلے زمانہ میں بہت ہی خراب و خستہ شہر تھا، اس کے باوجود ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھا، یہاں پر مختلف ملکوں کے تاجر جمع ہوتے تھے، اور تجارتی مال و اسباب خرید کر اپنے اپنے

ملکوں میں رہے جا کر فروخت کرتے تھے حقیقی نامی بلاد بجا میں ایک مقام تھا یہاں سے
ہندوستان کی اہلی اطراف و جوانب کے بلاد و اصا میں جایا کرتی تھی، ہرمز فارس کی قدیم مشہور
بندر گاہ تھی، یہاں پر ہندوستان کے مال براہ سمندر جاتے تھے اور پھر یہیں سے کرمان بھتا
اور خراسان کے شہروں میں بھیجے جاتے تھے، قلعہات، عمان میں ساحل سمندر پر ایک شہر تھا
جہاں ہندوستان کے اکثر جہاز بٹھرا کرتے تھے، بہت بعد تک یہ بندر گاہ آباد رہی،
یہاں کے باشندے خارجی مسلمان تھے، قیس یا جزیرہ کیش بحر عمان میں بہت بڑا شہر
تھا جس کی وسعت چار فرسخ تھی، بڑا خوبصورت اور عالیشان شہر تھا، عمان کا سلطان
یہیں رہتا تھا، یہ مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندر گاہ تھا، یہاں کے بادشاہ کے
پاس اس قدر زیادہ جہاز اور چھوٹی کشتیاں تھیں کہ ہندوستان کے بادشاہ ان کی وجہ
سے سلطان عمان سے مرغوب اور بہت نژدہ تھے، یہاں بڑے بڑے بازار بھی تھے، فقط
مصر کے علاقہ اسوان کا شہر تھا، یہاں کے باشندوں کا زیادہ تر ذریعہ معاش تجارت
اور ہندوستان کا سفر تھا، جذبہ بھی ہندوستانی جہازوں اور سامانوں کا بہت بڑا مرکز
تھا، یہاں کے تاجروں کے پاس ہندوستان کے مال کثرت سے رہا کرتے تھے، اسی
طرح سواحل عرب کے مقامات دارین، سمہر اور خط میں قدیم زمانہ سے ہندوستان کے
تجارتی اموال و سامان کثیر مقدار میں رہا کرتے تھے،

ان مقامات میں ہندوستان کے مال کے بڑے بڑے
غیر ملکی دلال اور گماشتے تاجروں اور دلال ہوا کرتے تھے، جو یہاں کے مال کو دوسرے
علاقوں میں روانہ کرتے تھے، یا مقامی طور سے فروخت کرتے تھے، ابن جوزی نے
المنتظم میں ۳۱۵ھ کے واقعات میں ایک طویل قصہ کے ضمن میں لکھا ہے کہ جذبہ میں

لے حوالہ کے لیے سبم البلدان میں ان مقامات کے حالات ملاحظہ ہوں۔

مطوعی نامی ایک آدمی کا انتقال ہوا جس کے پاس ہندوستان اور چین کے اموال و
سامان تھے، نیز اس نے ترکہ میں بہت زیادہ دولت چھوڑی، اور اس میں سے امیر محمد
ابوالفتح حسن بن جعفر علوی کے لیے ایک لاکھ دینار کی وصیت کی۔
اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مطوعی بیرونی تجارت میں کس قدر آگے تھا اور اس کو اس
میں کس قدر منافع تھا۔

ابو محمد یعقوب بن صالح سیرانی بہت بڑے محدث تھے، امام ابو عبید قاسم بن سلام
کی تصنیفات ان کے پاس تھیں، وہ فارس اور ہندوستان کے تاجروں کا مال تجارت
فروخت کیا کرتے تھے، مصر میں ۳۲۵ھ میں انتقال کیا۔

ابن خضر کے حال میں لکھا ہے کہ وہ تجارت کے سلسلے میں بغداد سے نکل کر ماوراء النہر
گئے، اور وہاں سے براہ سمندر ہندوستان گئے، اس تجارت میں ان کے پاس اچھی
خاصی دولت جمع ہو گئی مگر وہ ہمیشہ زیادہ ہی کے چکر میں رہا کرتے تھے۔

محدث اندلس امام ابو بکر محمد بن متاویہ بن عبد الرحمن اموی قرطبی متوفی ۳۵۵ھ
قرطبہ سے تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر ایک مرتبہ بحری سفر میں ان کا ۳۰ ہزار
دینار کا مال غرق ہو گیا، اور فقیر ہو کر واپس چلے گئے، اندلس میں سنن نسائی سب
سے پہلے آپ ہی ذریعہ پہنچے۔

دیل کے مشہور تاجر اور عالم ابو محمد حسن بن حامد دیلی بغدادی بہت بڑے تاجر
اور مالدار آدمی تھے، جن کی تجارت بغداد میں تھی اور خان ابن حامد کے نام سے ان کی
سرائے تھی، ظاہر ہے کہ یہ دیلی تاجر ہندوستان سے مال برآمد کر کے بغداد اور
غیر مالک میں فروخت کرتے رہے ہوں گے۔

۱۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۶۲۔ ۲۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۷۵۔ ۳۔ المنتظم ج ۱۰ ص ۱۲۰۔

۴۔ العبر فی خبر من غیر ج ۲ ص ۳۱۲۔

ہندوستان میں آنے والے یہ تاجر، جہاز راں اور گمناشتے صرف یہاں کی
 اشیاء ہی ممالک اسلامیہ میں نہیں پہنچانے تھے بلکہ ان کے ذریعہ ہندوستان کی تہذیب
 و ثقافت اور روایات بھی دوسرے ممالک میں ان کی زبانی عام ہوتی تھیں، اور یہاں
 کے اخلاق و عادات اور علوم و فنون بھی ان کے واسطے سے دور دور تک پھیلتے تھے تجارت
 کے ذریعہ اسلامی دنیا کو ایک دوسرے سے ملنا مسلمانوں کا انبیازی کا رنامہ ہے۔
 اب ہمارا یہ تاریخی، علمی، دینی اور ثقافتی سفر ختم ہوتا ہے اور پھر ہم ایک ہزار
 سال پیچھے آ رہے ہیں اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو اس ملک میں اپنے شاندار ماضی کا
 درخشاں سمجھ کر سینے سے لگاتے ہیں کہ اس کی گرمی سے ہماری ملی زندگی میں حرارت پیدا
 ہوگی۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و علی آلہ واصحابہ اجمعین

س. س.